净土文库20

无量寿经大疏

（一）

智圆法师 会编解释

免费结缘，非卖品，
禁止用作任何商业用途。

目录

无量寿经大疏科判……………………1

无量寿经大疏（一）…………………3

序分………………………15

正宗分……………………127

【表 1】

无量寿经大疏科判

- 序分
  - 正信序
    - 以六成就证信
    - 广明菩萨会众咸遵普贤大士之德
      - 总明
      - 广显
        - 明示现成佛
          - 总明
          - 例显
            - 处兜率
            - 托胎
            - 出生
            - 学艺
            - 受欲
            - 出家
            - 苦行
            - 诣道场
            - 降魔
            - 成道
            - 转法轮
            - 入涅槃
          - 结说
        - 明权实二德
      - 结说
  - 发起序
    - 佛现光瑞
    - 阿难快问
    - 叹问义大
    - 佛心见证
    - 敕许宣说
- 正宗分
  - 明法藏因地成就净土之愿行
  - 明成就极乐胜果现今安住之状况
  - 释尊诲喻人天励力修善永离恶苦
  - 佛光加被令刹土互现之情形
  - 殷勤教诫生彼胜土之方便
  - 见【表 2】
- 流通分

【表 2】

- 正宗分
  - 明法藏因地成就净土之愿行
    - 往昔生世情形
    - 礼赞世自在王佛申明本愿祈请开示
      - 赞佛功德
      - 申明本愿
      - 请佛开示
    - 彼佛为说殊胜法要
    - 持受彼法后结成四十八胜愿
      - 结成大愿于一刹中尽摄百亿佛刹胜妙庄严
      - 彼佛随喜劝令宣说
      - 具说四十八胜愿之相
      - 彼愿不满誓不成佛之愿
      - 誓欲如实成办其义之愿
      - 说谛实语观察大愿是否成就
      - 由此略说具足修满如是大愿
    - 其后专志庄严妙土以行满愿
    - 愿满成佛现今安住西方
  - 明成就极乐胜果现今安住之状况
  - 释尊诲喻人天励力修善永离恶苦
  - 佛光加被令刹土互现之情形
  - 殷勤教诫生彼胜土之方便

无量寿经大疏(一)

智圆法师　会编解释

世尊一代时教，主说西方净土的经典有《无量寿经》《观无量寿经》《阿弥陀经》三部。其中以《无量寿经》为“净土第一经”。此经详述法藏因地建立四十八大愿，安住真实智慧，万行庄严净土；终至愿满成佛，显现净土依正二报功德之海；开示三辈往生修持条件；殷勤教诫往生胜土之方便，遮止于佛智疑惑而堕边地疑城；重重诲勉远离五恶、五痛、五烧，必令凡夫即生皆得永超生死、同生净国、同登不退、同成佛道。

纵观全经，实具一乘了义、万善同归、普被三根、圆该八教的宏深教旨，及令无量众生横超三界、顿证不退、疾速解脱成佛的神功力用，厥为广大、圆满、简易、直捷、方便、究竟的极稀有法宝。

未来佛法将灭期间，世尊以慈悲哀悯众生，特留此经最后住世一百年，凡遇此经者，都可随其意愿而得度脱。可见此经为度生之慈航、暗夜之明灯、起死回生之灵丹妙药！

此下先释经题“佛说无量寿经”。

分四：一、佛；二、说；三、无量寿；四、经。

一、佛

“佛”，即是以大悲愿力示生于五浊恶世、为救度苦难众生而演说无量教法的大导师释迦牟尼佛。

二、说分二：（一）通释；（二）别释。

（一）通释

“说”字通“悦”，是畅悦本怀之意。佛出世说法的本怀就是欲令众生开示悟入佛之知见。为此，佛施设种种方便，其最终目的是令众生明见心性而成佛。因缘时至，佛如自己的本怀十分畅快地宣说出来，这叫做“说”或者“悦”。

（二）别释

在畅佛本怀的法门中，有一种特别法门，即演说阿弥陀佛因地大愿大行、果地成就净土功德庄严，引导众生发起信愿行，从而往生净土、不退成佛的法门。

凡夫仅凭自力而超越生死、证入不退，毕竟要集聚无量因缘。只有障碍转轻、顺缘集聚、资粮充足时，才有可能实证到深广的正道。而这相当不容易。无始以来串习的烦恼习性非常严重，甚至从心里发起断恶行善的决心都很困难。内心烦恼魔力如此深重，堕入迷乱的惯

性如此强大，要向上升进就如同逆水行舟，而堕落却如同顺流直下。所以，单凭自力出生死就有很大困难，中间稍微遇到障缘就有可能退堕。

这就须要有特殊的方便——通过和阿弥陀佛的本愿相应而往生到净土！一生到净土，由于佛力加持，往生者的心不起我和我所的念头，不起烦恼、不发起为我的造作，这样就顺利超出了轮回；另一方面，得到佛力加持，念念增长菩提善根，迅速开发出广大功德。

所以一生到净土就入了不退地，能很快证得无生法忍，成就普贤行愿。连鹦鹉、八哥这样的旁生生到净土，也都能立即脱掉恶趣身，很快开发出极其广大的功德，再回来就是大菩萨的身份。因此，依靠佛的愿力做增上缘，就能顿超生死，从此只进不退，迅速地开发广大功德，简易到极点、方便到极点！这就是果教他力门的特点。它的特点在于启发信心和愿心，然后与佛相应就能获得救度和成就。

因此，这是能使广大众生悟入佛知见的特别法门。宣说这个法门舒畅了释尊救度世间的本怀，所以释尊表现得极其欢喜。因为这是关涉到当世及未来无数世代的众生得到解脱、成佛的大事。越是浊恶的时代，众生越难以凭自力解脱，就越发显示出这一法门的紧要。如果能将这个法门宣说出来，广泛流通于世间，就能让无量

众生得到弥陀愿海摄持而往生极乐，由此就能实现让一切众生成佛的愿望。

这部经讲到：世尊当时安住在奇特法中，安住于导师之行，安住在不可思议的境界中。释迦佛是真正彻见了弥陀愿海所具备的极其殊胜的功能，也了知娑婆世界的无量众生与阿弥陀佛有极深的因缘。因此释迦佛是本土佛，是送众生往生的佛；阿弥陀佛是彼土佛，是接往生众生的佛。两尊佛配合得十分默契，目的就是想让众生顺利得到解脱、成佛。

这部经的名字取得很好，前一尊佛是释迦佛，后一尊佛是阿弥陀佛，佛说佛的事，然后让众生信入，最终也成佛。

各尊佛都有自己的本愿和事业。释迦的本愿是欲在浊世救度群生；弥陀的本愿则是建立佛国净土，将无量众生摄持至净土成佛。释尊示生于娑婆世界，也就随顺此方人类生命的形态，仅仅住世八十年后，便示现入于涅槃。这以后还有世世代代的众生，要交代他们如何来获得解脱！因此，佛就在许多经典中再三赞叹往生极乐世界的利益，一再嘱咐未来众生要生起信愿，求生弥陀净土，以便顺利成办解脱、成佛的大事。这样，就出现了最为普及的净土法门。

在佛法即将灭尽时期，其它经典全部隐没，这部《无

量寿经》还要住世百年广度群生。所以宣讲《无量寿经》是涉及到释迦佛教法期间救度众生的重大事件。

在本经后面，释尊殷勤付嘱弥勒菩萨要护持好这部大法，不要使它灭没。这证明未来弥勒菩萨来人间成佛，也一定会弘扬净土法门。不但如此，在往后贤劫九百九十五尊佛出世时期，也一定会弘扬这部法。在娑婆世界，虽然根性成熟的人可以在佛教法住世期间证得圣果，但还有大批众生在秽土无法成就，需要去净土成道；或者有开悟或登地的人对阿弥陀佛有信心，想去极乐净土快速成佛，所以要对他们宣说净土大法。

总之，“说”就是畅悦佛度生的本怀。佛的本怀是要度脱一切众生成佛。如何度脱众生呢？特别而言，就是宣说弥陀本愿海，使众生生起信愿。之后，其心直接投入弥陀愿海、求生净土，就能得到度脱。对众生而言，这是一条极为方便、简易、直捷、圆满的成佛之路。所以当释尊将要宣说这一能令无量众生获得解脱、成佛的法门时，显现出前所未有的欢喜。

三、无量寿分二：（一）广释；（二）深释。

（一）广释

那么，所说是什么呢？就是“无量寿”这三个字。这是全经要义的概括。这部经从始至终都是在说“无量寿”和跟“无量寿”相关的事。

开头宣说无量寿佛因地时，如何在世自在王佛座前发起大心，立誓要庄严国土；在观察到二百一十亿刹土功德严净之事后，开始摄取总集二百一十亿刹土精华的极为殊胜的净土，经过五劫的精勤求索，结成了四十八大愿；结成大愿之后，又经过无量劫的积功累德，安住在真实智慧中庄严净土；最终福慧资粮圆满时，就实现了极乐世界。以上讲了无量寿佛因地的大愿大行。

之后，讲到从无量寿佛的妙心中，显现出净土无量无边的依报和正报功德庄严。这就是宣说无量寿佛极其殊胜的菩提、功德、事业。一切佛庄严、菩萨庄严、国土庄严，全部摄归在无量寿佛的妙心中；同时，这一切又都是无量寿佛的法身智慧所流现。经中这一段内容，具体来讲，即是演说极乐净土的功德庄严，包括国土的清净功德、量功德、体性功德、色声香味触的功德、地水空的功德、莲花的功德、光明的功德、受用的功德、一切所求满足的功德……以及主尊阿弥陀佛的功德、眷属菩萨众的功德。实际上说的就是无量寿佛色身、刹土、眷属等最极圆满的功德。

接下来，讲的是“三辈往生”，开示了修持哪些正因可以跟无量寿佛相应、往生无量寿佛的净土。

再之后，又说到边地疑城，这是为了使修行人避免进入净土见不到佛的障碍。如果对于无量寿佛的佛智、

不思议智、大乘广智、无等无伦最上胜智狐疑不信，但还是想去净土。由于自己心里还有见佛的障碍，即自己心里有疑惑，就首先不能生到佛前见佛，要等到疑心已经消除，才能入到佛的大法会中听佛说法。

最后，宣说五浊恶世众生五恶、五痛、五烧的状况，教诫修行人要洗心改过、断恶从善，以清净的身语意业求生净土，永离苦难。

所以，这部经从始至终要说的就是无量寿佛。净土法门就是无量寿佛的法门。说到法门的极广大、极方便、极简易、极直捷、极圆满，归根结底都是源于无量寿佛愿海的力量。这是要摄受下自地狱众生、上至等觉菩萨之间的一切凡圣有情；所起到的作用是给予信愿者无量无边的利益。这样的法门叫做“三根普被，利钝全收”。总而言之，一句话：以无量寿佛的大愿力作为强增上缘，只要具足信愿投入佛的愿海，就都能往生佛的净土、究竟成佛。因此以“无量寿”摄尽了净土法门的一切要义。

（二）深释

其实“阿弥陀（梵语）”是密号，含有无量无边的妙义。《阿弥陀经》中以“无量光”、“无量寿”两种德统摄一切。《弥陀要解》中说：“光则横遍十方，寿则竖穷三际，横竖交彻，即法界体。举此体作弥陀身土，亦即举此体作弥陀名号。”因此以“光”、“寿”二字就摄

尽了一切。正因为性体含裹十方三世，一切相、用都不离本体，都是本体所具、所现，所以极乐净土无量无边的功德庄严都统摄在“无量寿”的理体中。

“寿”是如如智的体，“光”是如如智的相。法身无始无终，常住不坏，所以叫做“无量寿”。光是本体本具的德相，由于相不离体，所以就摄在体中，以“无量寿”就摄尽了一切。展开来则有无量的无量，无论智慧、慈悲、神通、道力，还是说法度生等，一切都无量。

四、经分二：（一）以契理契机解释；（二）以贯摄常法解释。

（一）以契理契机解释

“经”：梵语修多罗，译为契经。契是指契理、契机。佛所说的法既契合真理，又契合众生的根机。佛经即是以适合众生根机、时机的方式演说真理的教法。实相如是，佛也如是说。有时是直接说；有时是间接说，即首先设立引导众生趣入真实义的方便，在经过逐步引导之后，最终开示实相。所以这跟世间的法截然不同，世间的言论里充满了不正的知见，都是从迷惑心中说出，根本不能跟佛的圣言相比。只有佛的圣言才堪称是“经”。

（二）以贯摄常法解释分二：1、通释；2、别释。

1、通释

“经”又有“贯、摄、常、法”四个涵义。总的来说，佛经是以教法文字贯穿种种义理，比如缘起、空性、如来藏、净土等，这叫做“贯”；所说的法能摄持人心，把人心安置于正道中，这叫做“摄 ”；而且法义历经过去、现在、未来无数的时间，不会有任何改变，这叫做“常”；一切众生都要遵循这样的道路到达佛地，这叫做“法”。

而世间科学，过去的理论在不断地被后人推翻，所以都没有说到真理本身。佛的经教是不可能被推翻的，不然怎么成为永远皈依的法宝、尽未来际奉行的法宝呢？如果有错误，就不值得我们皈依。实际上，我们的本性或者法界有它真实的体相，本性的妙体在起用时也有它必然的规律，丝毫不差，这上面的法则是永久不会改变、丝毫不会改变的。佛就是现见了这些法则的人，而且如实地宣说了这些法则，因此佛传授的法称为“经”。

能认识到这一点，才知道为什么要皈依佛的圣教、遵循佛的圣教。这跟世间的发明创造不同，世间是以革新、创新为贵，谁有创新精神、谁能推翻老观念，大家就认为他有时代精神、有现代意识。其实这些只是妄想分别范畴里的事！

为什么世间如此混乱？为什么会不断地出现新思

想、新观念？它的根源就是未与真理相应时，凡夫的第六意识，它可以产生无量无边的妄想与分别！如果它返迷为悟，就成为妙观察智。如果它落在无明中，与无明和合，就会出生无量无边的妄想——怎么想都行，怎么编造言论都行，也因此世间会变得越来越混乱。

越是到了末法时期，就越表现为多元化的状况。这种多元化，其实更多体现的是“邪师说法，如恒河沙”。因为已经没有了统一的标准，也就谁都有发言权，谁都有自创一套的权力。

但我们是信奉佛教的人，不能这样。要知道佛在经上常说“古佛如是说，今佛如是说，来佛如是说……”真理是永无改变的。正因为如此，如果能见到真理，就可以和佛菩萨见面。这个见面不是指四眼相对的见面，而是指圣人的心意我们也能体会，他是那样见、那样认识，我也那样见、那样认识。所以佛经里总是说“如是”、“如是”，“如是”充满了佛教的典籍。

真理是永恒的、普遍的。佛陀是彻见真理的觉悟者。而我们是未见真理的迷惑众生，因此要依止现见真理的无上导师佛陀，按照他的指示来见到自己的智慧本性，由此我们也就能见到真理，也能成佛。佛教就是这样以先觉觉后觉。这里只有继承，没有推翻。

“尽十界以咸遵”，这是“法”的意思。它是法则、

是道路。一切有情都要遵循佛陀的圣教来修行，没有一个人能够逾越。所以佛教并不提倡自由主义，那是心念、行为放肆的狂乱作为。要知道，毕竟是有真理之道、安乐之道的。所谓的皈依法，就是发誓尽形寿奉行佛指示的正道。以这个缘故，佛说的经教就是法、就是道。

2、别释

下面再结合本经来谈谈“贯、摄、常、法”四个字的涵义。

所谓“贯”，就是以这部经的文字像线一样贯穿了极乐净土事、理、因、果等的一切深广义理。从与会大众“皆遵普贤大士之德”一路下来，佛怎么放光现瑞，阿难怎么请问，显示了宣说大法的缘起；之后就宣说弥陀因地的大愿、大行，说出了极乐净土建立的因缘和过程；再往后，由成就大愿而显现超胜十方、无与伦比的极乐净土——如何穷微极妙，如何是第一义谛妙境界相，如何是理事无碍、事事无碍的境界，分别有多少种庄严……往生到这样的净土后，得到哪些安乐受用，如何迅速成就大乘功德等，以几万字贯穿了这一切妙义，所以成为净土第一经。

所谓“摄”，是指这部经能摄持无量众生的心，把他们安置在解脱和成佛的安乐中，有极深、极大的意义。有比人间开多少次奥运会、多少次世界博览会、多少次

文化研究会大无数倍的意义。因为这是要摄持未来无尽岁月里的众生往生净土、圆成佛道。这部经有这样大的功能，摄受面如此广大！即可将无量众生摄持到弥陀大愿船里，都摄受到极乐世界，给予他们极大安乐并显发其本性而成佛。

所谓“常”，是指阿弥陀佛一乘大誓愿海以及从佛心中流现的净土妙法的真谛永远不变。这是从十劫以前弥陀成佛时开始，直到今天乃至未来无尽的时间里，都一定是如是因、如是果、如是事、如是理。这来源于佛陀已消尽虚妄分别的法身智慧。因此，决定按本愿的设定，不假造作、毫无分别，以法性力、智慧力、缘起力，丝毫不爽地给予众生利益！

在这十劫——也算得上很漫长的时间里，已经有无量众生往生到了极乐世界，他们是不是按照愿海的设定而得到利益呢？决定丝毫不差。

到了今天，这么浊恶的时代，还是有很多往生净土的人，他们往生的利益会不会变小，会不会有意外的失误或空过呢？绝不可能！

阿弥陀佛安住净土的寿命是无量无边阿僧祇劫，往后还有无量的岁月，这期间往生者的情况如何呢？也必定得到真实利益。

决定如本经所说，极乐世界是理事无碍、事事无碍

的法界。一切都是佛的妙心所现，能够在无分别、无功用中起无量无边的妙用。即一生入净土就具有无量种类的功德庄严。这就是“常”的意思，指净土妙法历三世而不变。

所谓“法”，就是指“尽十界以咸遵”。弥陀大愿海摄受法界有情，九法界众生都遵循这信愿念佛的妙道求生净土，一生入净土就能速疾成佛。甚至古佛也不舍因地，示现为因地修行的相来求生净土。比如普贤菩萨、文殊菩萨都发愿往生极乐世界。

全经分三：一、序分；二、正宗分；三、流通分。

甲一、序分分二：一、证信序；二、发起序。

通常，佛经是以六种成就作为证信序。包括：信成就、闻成就、时成就、主成就、处成就、众成就。

这是指只有因缘和合才能完成一部经的流通。这里要有说法的时间、处所、教主、徒众，以及有人如实地听闻、记在心里。有这六种成就才能兴起一部教法，缺少一种，教法就无法流通。比如当场的因缘欠缺，就无法说出这部经来；没有得陀罗尼的人记在心里，后来讲的跟当时有出入，大家也不信任这是佛说的经，也不可能流通。所以一定要具足六成就才行。

结集三藏是极其重大的事。佛的色身虽已离开人

间，言教还留在世间，如果证实了某部经是佛亲口所说，佛弟子就会信受奉行这部经。所以，佛经都是以“如是我闻”等开头，这也是阿难尊者在结集三藏时，很严肃地给一切世间作证：这是佛当年亲自说过的法。当佛快要圆寂时，阿难尊者非常悲伤，阿㝹楼驮就提醒他赶紧去问佛：“将来佛经以什么开头？”佛说：“用‘如是我闻’开头。”这样来证明这部法确实为佛亲口所说，确实可信。

“发起序”又叫做别序。通常一部经的宣说都是由某种因缘发起。有的经是佛放光现瑞后，以弟子请问因缘而发起；有的经是应弟子的提问而宣说。像《观经》，是韦提希夫人遭到逆子阿阇世王杀父囚母的逆难后，对世间生起了很大的厌离心，想生到无忧恼处。这样佛给她放光显现无数刹土，她选择了极乐世界。之后，佛就宣说了往生净土的十六观门。

本经的发起序是当时世尊身体的诸根显得非常欢喜、清净，光颜巍巍，于是阿难就问佛：世尊今天这么欢喜，佛佛相念，是不是世尊也在念佛？由此佛就说出了这部《无量寿经》。

乙一、证信序分二：一、以六成就证信；二、广明菩萨会众咸遵普贤大士之德。

丙一、以六成就证信

我闻如是，一时，佛住王舍城耆阇崛山中，与大比丘众万二千人俱。一切大圣，神通已达，其名曰：尊者了本际、尊者正愿、尊者正语、尊者大号、尊者仁贤、尊者离垢、尊者名闻、尊者善实、尊者具足、尊者牛王、尊者优楼频螺迦叶、尊者伽耶迦叶、尊者那提迦叶、尊者摩诃迦叶、尊者舍利弗、尊者大目犍连、尊者劫宾那、尊者大住、尊者大净志、尊者摩诃周那、尊者满愿子、尊者离障、尊者流灌、尊者坚伏、尊者面王、尊者异乘、尊者仁性、尊者嘉乐、尊者善来、尊者罗云、尊者阿难，皆如斯等上首者也。

“如是”是信成就，“我闻”是闻成就，“一时”是时成就，“佛”是主成就，“住王舍城耆阇崛山中”是处成就，“大比丘众万二千人俱”和下面的菩萨众是众成就。

（一）如是

“如是”，深入地解释，是指所闻法义的体性，即“实相理体”。通常，大乘经皆以实相为体，即大乘经所要宣说的法义是诸法实相；而实相的妙理，历古今而不变，所以称为“如”；如理而说，因此是“是”。

蕅益大师配合净土法门解释说：“依实相理，念佛求生净土，决定无非，曰‘是’。”实相妙理是什么？就是这一念心的本性，非生非灭，无去无来。观察这一念

心，有来去吗？有生灭吗？有染净吗？所以这叫“湛然常住”，这就是“如”。依这实相的妙理念佛求生净土，能念是实相心，所念是实相佛，所生是实相土，一切都是实相正印之所印，因此说“决定无非”。

（二）我闻

“我闻”是指闻成就。指阿难尊者结集法藏时，开头要说：“我是从佛那里听来的，也按这样复述出来”，这样来宣布这部经是佛亲传下来的法。

口里说“我”，有各种各样的表现，凡夫说“我”，阿难尊者也说“我”，但说“我”的心不同。凡夫以愚痴心认为真实有我，所以说：“我如何如何，我要如何，我的什么如何……”把“我”执著成最重要、最根本的东西，也就念念为着这个“我”用尽了心思。圣者来到这个人人说“我”的世界里，也不可能说其它，也要说“我”如何、“我的弟子”如何等，这都是随顺世俗而说“我”。这样才能使言教通行于世间。这叫做随顺世间，假名为“我”。

以柱子为例来说明，不作审察时好像真的有柱子存在，审察时只是很多悬浮在空中的微尘，哪来“柱子”呢？所以没有“柱子”，只是世俗上对这一堆微尘称呼为“柱子”。以“柱子”类推“我”，就会知道“我”的真相。以前没认识到这只是色、受、想、行、识五种现

相，误以为有一个独一、常住的“我”。现在见到只是很多的微尘和心念，无论哪个微尘和心念也不是“我”，合起来也不是“我”。这还只是按虚妄分别心所现的五蕴影像来说，真实中连这影像也没有，哪来的“我”呢？

但世间人天天说“我”、念“我”，也就要随顺世间把这五蕴的假相称呼为“我”。因为世间对种种现相都要设定名称，这样才好交流。比如大家定好这条路叫“南京路”，然后是“南京路”上哪一座楼，门牌是多少，这样才好对别人指示说“在南京路，车子开到那边的哪座楼，门牌是多少，找某某人……”这样才能找到这个人。像这样就知道，这是世间名言里的规则，没有这一套就无法沟通！所以随顺世间就必须要使用假名。

在世间，对于种种事物都要用概念来框定它的范围，说这是山、那叫水……然后约定俗成地把它定下来，之后按照这些名字才能指示、交流。这就是世间法运转的规则。因此佛来世间也说：“那是舍利子、这是目犍连……”一个名字就代表一个人；也会说：“我到了东印度、西印度，到了某地、某家，什么时间去的，住了几天……”这些都是世间相、世间语言。这里阿难尊者也不例外，也随顺世间语言而说“我闻”。

“闻”，是指由于耳根领受了声音而发了耳识。佛当时以人的语言宣说时，阿难领了佛的声音，发了耳识，

了别到佛说了这些、那些，这叫做“闻”。

“我闻如是”，指阿难尊者说：“我当时听到世尊是这样说的。”阿难有陀罗尼，而且不会打妄语，这就能证实这是佛语的真实记录，是从佛传下来的法。

（三）一时

“一时”，指时成就。佛经上不说哪年哪月，只说“一时”，因为时间的长短是随着每个人的心而定，并无固定的标准。

《弥陀疏钞》中讲到：说者得了陀罗尼，可以一刹那间在一个字里说一切法门；听者得了净耳根，也可以在一刹那闻到一个字时，对其它一切都无障碍了知。而且说者和听者的境界有很多差别，比如，有说的时间少，而听的时间多；有说的时间多，而听的时间少；也有说者以神力，时间长短随心所欲；听者的根器也有利、钝的差别，所接受到的法也各不一样。因此古德说：三乘凡圣见佛的色身是报身或化身以及年岁的长短、成佛的远近等，都各不相同[1]。因此，都是随各人的心而显现

[1]三乘凡圣见佛的色身是报身或化身以及年岁的长短、成佛的远近等，都各不相同：即同一尊佛说法，有的人见到是丈六比丘的化身相，坐的是草垫；有的人见到是报身相，高无量恒河沙数由旬，坐在金刚台上。有的见到佛住世八十年而入涅槃，有的见到佛并没有入涅槃。有的见到佛是这一生才成佛，有的见到佛无量劫前就已经成佛。所以随着众生的心而现出种种佛的身相、说法的音声和所说的法义。

所知的量，一切都是唯心变现，没有心外实有、一成不变的东西。

因此，你说当时是哪年哪月、讲了多长时间？会场听者有各种各样的差别，因此感受也有种种差别。比如东、西方的历算就不同，天上跟人间的时间也不同（天上一天，等于人间五十年或更长的时间），所以没办法指定是哪年哪月。

其实，时间只是依托生灭的分别心而假立，并没有离开心独立存在的时间。有一念念的生灭，就安立一个个的刹那。以一个刹那为基本单位，把若干个刹那的相续安立为一秒、一分、一小时、一天、一月、一年、一世纪等。或者以前面的心灭了为过去，以当下的心显现为现在，以之后生起的心为未来，这样来安立三世。而且，心的感受各不相同，如果心领受很难忍的苦，会有度日如年之感；而心安住在禅定中，也会感觉亿万年犹如一瞬。心的状况不同，感受就不同，安立的时间也就不同。因此哪里有心外独立存在的时间呢？时间是长、还是短，唯一是按心的状况而假立，并没有统一的标准，所以只说“一时”。

总之，当时说者和听者的因缘和合时，说法的事圆满了，就叫“时成就”。

（四）佛在王舍城耆阇崛山中

佛是主成就，指一切众生皈依的无上导师——大恩慈父释迦牟尼佛。当时比丘众和无数菩萨众都在王舍城的耆阇崛山（灵鹫山）听佛说法。比丘众和菩萨众等是众成就，王舍城耆阇崛山是处成就。

（五）与大比丘众万二千人俱

"万二千人俱"，标明大众的数量。通常佛的常随众是一千二百五十人，而这里标出的跟《法华经》一致。这表明佛要宣说舒畅出世本怀的大法，当时圣众云集，法会极其盛大、隆重，表明要说的法极为重要、殊胜。比如现在有一位佛教领袖要开大法会，很多有成就的大德都来参与，作为影响众，从这一点就知道这次法会的意义非常重大。同样，这里参与法会的不是通常的一千二百五十人，而是一万二千人，也是要说明《无量寿经》的意义极为重大。

而且这还只是人间能看到的人，如果加上从十方世界来听法的菩萨，那是无量无边。这才知道，这是最大级别的法会，参与者包括人间能看到的上万人和人间看不到的来自十方世界的无数菩萨。

这表明，大家都要来听受弥陀愿海法门，都要对自己所在世界里的众生宣说净土法门，让他们都能一心归投弥陀愿海而得到往生、解脱、成佛的大利益。

所以，不要理解成这只是在地球上喜马拉雅山旁边

的北印度，在灵鹫山一个小小会场里发生的事，所说的只是关系到几年或几十年现世利益的事。这样就把佛门大事理解成小事情了。因为，从空间上看，这涉及到十方世界里无量众生获得往生净土、解脱成佛的大利益；从时间上看，这是关涉到往后贤劫九百九十六尊佛的教法期乃至更久远的时期里，一直都要以弥陀愿海普遍摄受十方有情，接引他们解脱、成佛的极重大事件！

许多人对净土法门的认识很不够，认为它太普通、太平常，因此并不殊胜。

这样的认识很不正确！一定要认识阿弥陀佛的力量，这是产生信心的根本。佛的摄受面极其广大——从所摄受的有情、从遍及的时空来看都是如此，净土法门家喻户晓，似乎普通、平常，但这不是不殊胜、反而是极殊胜的表现！

总之，这是一个永不衰落的主题，一个周遍法界恒时传播的法音，一种真正能做到点铁成金的神丹妙术。这都是由于阿弥陀佛不可思议的愿力、功德力所致。它成了未来无尽岁月里，十方世界中无数众生的皈仰之处，因此无不趋入此净土、无不弘扬此净土！要这样理解，才知道净土法门的殊胜。

（六）一切大圣神通已达

“一切大圣，神通已达”，是指当时法会上从“了

本际”到“阿难”之间的一切大阿罗汉，都是神通已达的大圣者。

所谓“圣”，一、从功德上说，就是已契合空理、会归正道的人。

凡夫未见到实相，所以一直陷在惑业苦的循环中脱不出来。也就是，由于未见到无我的真实义愚，使得凡夫日日夜夜都执著我，发起种种行为，熏入识田——因位识，然后现起果位识、名色、六入、触……由此，造成轮回的相续不断。这就是凡夫——未得自在的人。而圣者就是了达空性、念念都归在正道上的人，不像凡夫念念都在轮回的路上走。

二、从地位上说，指证得初果以上的人，因为只要见道就入了圣流。

凡夫都是在生死的路上念念迁流，这一条生死之流从未间断过。但见道之后，就开始逆流往出生死的路上走了。在现见真谛后，见解上没有了疑惑，剩下的只有俱生烦恼——就是无始以来惯动的习性，要通过修道来止息。见解上无有迷惑，就不再认为有我，因为已经现见了无我。就像亲眼见到只是花绳而没有蛇，原来认为“那是什么蛇，这蛇有多大、多凶、多毒”这一系列的遍计或分别都没有了，这就好比遍计执著全部脱掉了。但是由于无始以来的惯性还很强，所以还会时不时地现

行出来。

比如过去世做过猴子，走路时，还喜欢蹦蹦跳跳；当过妓女的，还喜欢照镜子；以前做过富贵人，过恒河时，因河神前世是他的仆女，他还说：“小婢住流。”这都是过去世习气的反应。但是他在习气现行时能很快遮止，到最后烦恼习气全部消尽，就出生死了。打个比方：把粪桶里的粪倒掉了，粪桶里还有臭味，因为已经装了许多年，臭气已经熏到木头里去了，所以要用水洗，要放在通风的地方让风吹，慢慢地这股气味就没有了。这就好比消掉了习气，完全出离了生死。初果见道虽到不了这一点，但已经逆了生死流，入了法性流，所以称为“圣”。凡圣的界限就在这里。

现在说的是“大圣”，这有更深的密意。这是指参与法会的大阿罗汉们实际是回小向大、行菩萨道、直接趋向佛果的大圣者。或者说都是大权示现的人物，本身的地位是佛或者菩萨。只是释迦佛来成佛度众生，大家都来赞助，示现各种形象，这叫做“大权示现”。

“神通已达”：“神”是神妙莫测，“通”是通行无碍。比如说：那是神人、是神医、有神力，就是指有神妙不可测的境界，因此叫做“神”。“通”是指没有阻碍。神通有天眼、天耳、神足、他心、宿命、漏尽六种。比如：能看到十方世界里粗粗细细的色法，没有障碍，就

叫做“天眼通”；能听到十方世界里大大小小的声音，没有障碍，就叫做“天耳通”。“达”，就是证。在自身上已经实证到了，叫做“达”。

本来这一句是赞叹菩萨的功德，这里却用来赞叹声闻众。表明这些常随佛闻法的圣众本身都是法身大士，化现到这个世界里辅助释迦佛宣扬教法。此次是为开显净土法门，来影响整个大众。所以当时会场上一万二千人里，有很多是大权示现的圣者。这是人间的情况。

又与大乘众菩萨俱，普贤菩萨、妙德菩萨、慈氏菩萨等，此贤劫中一切菩萨。

普贤菩萨按照阶段来划分：登地前随发普贤行愿的菩萨是位前普贤，登地后直到成佛之间是位中普贤，成佛后不舍因地是位后普贤。这里说的是位后普贤，实际是佛的化现。《清凉疏》说：“果无不穷，曰普；不舍因地，曰贤。”即果位功德无不彻证，叫做“普”；不舍因地的菩萨行，还示现为菩萨来普度众生，叫做“贤”。

由于普贤菩萨是带领华严海众发十大愿王求生西方的引导者，所以特意参与宣说《无量寿经》的法会，作为菩萨众的上首，目的是辅助赞扬阿弥陀佛。

有句话叫做“弥陀不异遮那，极乐不异华藏”。实际上阿弥陀佛就是毗卢遮那佛，本体无二无别；而且，

极乐世界也含有四法界[2]、十玄门[3]的妙义，因此往生西方净土就会深入华藏世界。因为往生极乐世界是真正依止毗卢遮那佛、进入华藏世界的殊胜方便，所以普贤菩萨在发起十大愿王之后，就特别地导归西方净土，来实现能证入不可思议解脱境界的无上行愿。由此可见，《华严经》与《无量寿经》实际上同属于一部经。

《大日经疏》解释：普是遍一切处、贤是最妙善之意。即指由菩提心所发起的大愿大行，遍一切处，纯一妙善，具足无量功德，所以称为“普贤”。“普”是遍一切时处，“贤”是指，凡是从身口意发出的妙行都是贤善的，都有种种妙德，所谓的礼敬、供养、忏悔、随喜等，都是从自己内心发出的妙德。

其次，妙德菩萨，就是文殊菩萨。嘉祥大师[4]解释：以了了见佛性故，德无不圆、果无不尽，称为“妙德”。所谓的文殊智慧，就是指明了现见本性的根本智，也即亲见并安住本自具有的如来智慧。其实，如来的智慧德

2 四法界：华严宗所立，即事法界、理法界、理事无碍法界、事事无碍法界。

3 十玄门：华严宗所立，显示四种法界中事事无碍法界之相。通此义，则可以入华严大经之玄海，故曰玄门。包括：同时具足相应门、广狭自在无碍门、一多相容不同门、诸法相即自在门、隐密显了俱成门、微细相容安立门、因陀罗网法界门、托事显法生解门、十世隔法异成门、主伴圆明具德门。

4 嘉祥大师：法名吉藏，与天台智者大师同时，年辈稍后。三论宗祖师。

相在凡夫心中本自具足，凡夫只是未见到自己的本性，才对自己起下劣想，不自尊重。佛成道时三叹奇哉，一切众生皆具如来智慧德相，只是被妄想执著障碍而不能证得；远离妄想执著，一切智、自然智、无师智自然现前。这是自然智，并非因缘所作，而是本自元成的智慧；又是无师智，不是由老师教出的智慧，而是本自明知的智慧；又是一切智，指一切法无不了知的智慧。这就是如来智慧德相，也叫做如来藏。

“了了见佛性”，就是得到了根本智。由于亲见佛性的缘故，断证的功德无不圆满，果位无不彻证，称为“妙德”。

文殊菩萨在菩萨众里，表示智慧第一。这也是古佛的示现，原来是龙种尊王如来；现在在北方常喜国成佛，号“宝积如来”；未来成佛，号“普见如来”。实际是过、现、未三世成佛。现在示现在释迦佛的法会里，以大智慧最为尊贵，表示净土法门唯有大智慧才能信入，因为净土是佛的妙心所现，境界不可思议，没有大智慧就很难信受。

“慈氏”，就是弥勒菩萨，具足译为“慈无能胜”。慈氏菩萨现今位居补处，在兜率内院说法，兜率天四千年[5]后，下生到这个世界成佛，福德极其殊胜。届时将

[5]兜率天四千年：人类 57 亿 6 百万年。

在龙华三次法会上演说正法，度脱无量众生。

这一部经，菩萨众里标出了普贤、文殊、弥勒作为上首，这是因为三位大士和极乐净土的因缘极深，可以影响到大众同归极乐净土。大家看到普贤、文殊、弥勒三大菩萨都来听受净土法门，就知道净土法门特别殊胜、特别深广，对于无量众生特别重要。

三位大士与净土的因缘极为甚深。普贤菩萨发愿：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。我既往生彼国已，现前成就此大愿。”这是普贤菩萨以发愿求生西方净土来圆成广大行愿。文殊菩萨也在经上发愿，只是把七字减成五字说：“我欲命终时，尽除诸障碍，面见阿弥陀，往生安乐刹。”在《大宝积经·发胜志乐会》中，弥勒菩萨向佛请问怎样发十种心而往生极乐世界。而且，在本经中，弥勒菩萨承佛付嘱，弘扬这部《无量寿经》，所以弥勒菩萨未来在龙华会上必定宣说《无量寿经》。

接着是贤劫中的一切菩萨。当前的劫叫做贤劫，其间有一千尊佛出世，从拘留孙如来开始，到释迦佛出世是第四尊佛，往后弥勒佛是第五尊佛，之后还有九百九十五尊佛。在千佛教法期间所出现的一切菩萨，都来听闻释迦佛演说净土法门，这表示在千佛的教法期间，都要宣说弥陀愿海法门，引导无量众生往生极乐世界。

娑婆世界的众生刚强难化，有很重的烦恼业力，单凭自力来获得不退转非常困难，因此无量众生都要依靠仗佛愿力往生的净土法门来得到解脱。

也就是说，在贤劫每尊佛的教法期，都会有很多众生没办法在浊世成道，因此就要通过往生西方净土来顿超生死得到不退转，即都要坐上阿弥陀佛的大愿慈航来得到解脱。佛的本愿就是建立总摄无数佛刹精妙的净土，众生一生到这个国土，就以佛力住持他的心，使他只进不退，从此迅速圆满功德而现证无上菩提。

可见，在千佛出世期间，有无量无边的众生都要依靠净土法门来得到度脱。所以贤劫期间的无量菩萨都要对无量有缘众生宣说弥陀愿海法门，以此缘故，这一次都来参与释迦佛宣讲《无量寿经》的法会。

又贤护等十六正士，善思议菩萨、信慧菩萨、空无菩萨、神通华菩萨、光英菩萨、慧上菩萨、智幢菩萨、寂根菩萨、愿慧菩萨、香象菩萨、宝英菩萨、中住菩萨、制行菩萨、解脱菩萨，

再标出十六正士。正士是在家菩萨的称呼，“正”是正道，“士”是士夫。这些大士外现凡夫相，内心已经了达正道，所以叫做“正士”。

贤护等的十六正士是当时非常有名的十六位在家菩萨，常见于经论。比如，在《胜思维梵天经》《思益

经》里列了十位的名字，《大智度论》里标出了十六正士，但只列了六个名字。实际上这十六位正士都是从他方世界来的大菩萨，示现在娑婆世界，以在家身份辅助释迦佛弘扬佛法。

比如“贤护”，在《大方等大集贤护经》中讲：王舍城有一位优婆塞，称为“贤护”，是众人的上首。《名义集》中解释说：自己护持贤善之德，而且护持众生，所以叫做“贤护”。又叫“贤首”，因为他已经是等觉菩萨，是一切圣贤中的上首。《大宝积经·贤护长者会》中说到：贤护正士在我们人间感受到的快乐果报，即使忉利天的帝释天王也比不上，何况人间的人呢？所以这是一位示现生在王舍城，证到等觉位的菩萨。而且，在《般舟三昧经》中提到的“跋陀和菩萨”，也是指贤护菩萨。他是念佛三昧的发起人，亲自见到了阿弥陀佛，所以这次特意来到法会，辅助释迦佛弘扬念佛三昧的无上法门。

接下来，善思议等四位菩萨，在《四童子经·现生品》中讲到他们的来历：东方距离我们这个佛刹十千俱胝的地方，有一个“宝鸣世界”，佛名为“狮子鸣声如来”，有一位菩萨称为“善思议”，他来到这个世界，化生在阿阇世王的王宫里。南方距此五百亿世界，有个世界，佛名为“宝积善现如来”，有一位菩萨称为“寂静

转”（唐译翻为“慧辩才”，本经翻为“信慧菩萨”），生在舍卫城一个名叫“似师子”的大居士家里。西方离此八亿百千佛刹，在乐音如来座下，有一位菩萨称为“无攀缘”（本经翻为“空无菩萨”），他化生在波罗奈国的大居士“善鬼”家里。北方离此六万四百千亿佛土，在“住菩提分转如来”处，有一位菩萨称为“开敷神德”（即这里说的“神通华菩萨”），生在毗耶离城的“大将师子”家。这四位童子和无量大众都来到双树林间，恭敬地供养释迦牟尼佛。以上讲到了善思议、信慧、空无、神通华四位正士的来历。

接着讲光英、慧上、寂根、愿慧四位大士的来历。在《佛名经》和《文殊师利严净经》里，都说到这四位菩萨从四方佛国来到此世界的情形。有关香象菩萨的来历，在《月灯三昧经》中说：他是从东方阿閦佛的国土，和那由他菩萨众共同来到这个世界，向释迦佛问讯的。

以上介绍了十位正士，其余六位经上未见宣说。不过，这十六位正士排在一起，应当属于同一类型。按前面的情况类推，这六位也一定是从他方世界化现在娑婆世界的大菩萨。

这里列出贤护等十六正士有特别的用意。这是表示净土法门适合在家人修行。因为这个法门能不离世法而行佛法，即不必抛开世间的家庭、工作、事业，又能行

持佛法，并在此生命终往生净土，入不退转，究竟成就无上佛果。这一切皆来自于阿弥陀佛愿力的摄持。

同时，这十六位正士都是从他方世界来的大菩萨，也表示许多菩萨都从十方佛土前来娑婆世界听净土法门，表明净土法门非常殊胜，确实是大事因缘！

以上讲了三种上首义：普贤和文殊是释迦佛法会中的上首，以二大士为代表，总摄了会场上的一切菩萨；弥勒菩萨是当来贤劫千佛出世期间一切菩萨的上首，故以弥勒菩萨总摄贤劫一切菩萨；贤护等十六正士是无量无边前来集会的在家菩萨的上首，也总摄了十方世界前来参与法会的菩萨。

这样一种气象，实际反映的是弥陀大愿海普遍摄受无边时空有情的力量。无论摄受的范围、摄受的时间都极其广大。也因此，在宣说弥陀愿海法门时，法会极其盛大、隆重！

丙二、广明菩萨会众咸遵普贤大士之德　分三：一、总明；二、广显；三、结说。

丁一、总明

皆遵普贤大士之德，具诸菩萨无量行愿，安住一切功德之法。游步十方，行权方便。入佛法藏，究竟彼岸。

对于这句经文，分成五段解释：一、“皆遵”；二、

“普贤大士之德”；三、“具诸菩萨无量行愿”；四、“安住一切功德之法，游步十方，行权方便”；五、“入佛法藏，究竟彼岸”。

第一、皆遵

此处要知道：遵修的是普贤行愿；是以普贤大士为榜样而遵修；遵修者为参与法会的诸大菩萨。

合起来是说：在这部《无量寿经》里，以普贤菩萨作为一切菩萨的上首（此是“遵”的涵义），其余的文殊、弥勒、贤护等出家和在家大菩萨以及从十方世界前来参与法会的无量大菩萨，都共同遵修普贤大士之德（此是“皆”的涵义）。

以下解释他们所遵修的普贤大士之德的内涵：

第二、普贤大士之德

分四段解释：（一）普贤广大行愿；（二）成就普贤行愿的殊胜方便；（三）弥陀本愿如何使行者成就普贤行愿；（四）与会无数菩萨都经由此方便而遵修普贤大士之德。

（一）普贤广大行愿

“普贤大士之德”，即是普贤广大行海。归纳言之，是指十大愿王导归极乐之妙行。《华严经》说：欲成就无量如来功德，应修持十种广大行愿，所谓：一、礼敬

诸佛；二、称赞如来；三、广修供养；四、忏悔业障；五、随喜功德；六、请转法轮；七、请佛住世；八、常随佛学；九、恒顺众生；十、普皆回向。

“普贤大行”有圆满、广大、无尽等涵义。“普贤”，是指一切时处，从身口意发出的行为无不妙善。“圆满”，是指普贤行海极其圆满，一切支分无不具足。“广大”，是指以全法界心、如法界量而作。由于本性遍一切时处，并具无量性德或功能，因此就能称合本性，发起如法界量的广大行愿。“无尽”，是指每一条行愿都是尽未来际相续不断地去实行。所谓：虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我愿乃尽；以虚空界等不可尽故，我此行愿无有穷尽，念念相续无有间断，身语意业无有疲厌。

总之每一愿都说到了尽法界虚空界十方三世等，行境达到了最大量，行为的种类也达到了最大量。包含十方三世一切种类的善行，而且每一种善行都达到极其圆满、不可思议的境界。这就是普贤大士之德。所有诸大菩萨无一例外，都要遵修普贤大士之德，来趣入不可思议解脱境界。

（二）成就普贤行愿的殊胜方便

像这样极其广大、圆满、无尽的普贤大行，如何才能修到呢？这就要借助往生弥陀净土这个殊胜方便来

实现。

了解弥陀愿海的内容就知道，弥陀悲愿是让往生净土者都得到极其广大的天眼、天耳等神通，得到智慧、辩才、陀罗尼、三摩地等无量功德。现在阿弥陀佛已经成佛，所有的大愿都已圆满实现。因此，能加持众生，使他开悟见到本性，之后称合本性发起广大、圆满、无尽的普贤行愿，由此深入不可思议的解脱境界而成佛。正如陀佛本愿第二十二愿所说："设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处……超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。"

这样，生到极乐世界，花开见佛悟无生就使得本性中无量无数的性德——以开悟的因缘、以行愿的力量、以消除妄想执著的缘故，极其广大、周遍地发出妙力。

以这个原因，普贤菩萨带领华藏海会菩萨一致回向往生极乐世界，以求获得弥陀神力加持，而现前成就普贤行愿。因此普贤菩萨发愿说："愿我临遇命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。我既往生彼国已，现前成就此大愿[6]。"《普贤行愿品》的长行文最终说到："到已即见阿弥陀佛……其人自见生莲花中，蒙佛授记。得授记已，经于无数百千万亿那由

---

[6]现前成就此大愿：即不仅仅是停留在心里作意、向往的层面上，而是对于广大、圆满、无尽的普贤行海，都完全实证到。

他劫，普于十方不可说不可说世界，以智慧力，随众生心而为利益……能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离，皆得往生阿弥陀佛极乐世界。”

所以，所谓遵修普贤大士之德，即是以往生极乐世界、得到弥陀愿海加被为途径，使普贤行愿圆满成就。

（三）弥陀本愿如何使行者成就普贤行愿

这里先要看到，凡夫的困难是一直被烦恼和业的力量所控制，严重地障蔽了灵知妙力，因而发不出广大的普贤行。现在怎么来破除障碍呢？弥陀愿海的悲怀是建立具足功德庄严的净土，使众生在佛力摄持下一往生净土就横超生死。

要知道，众生在轮回中“披枷带锁”，就是指五取蕴一直不断地相续。这样的取蕴相续，实际是一种运转不已的造苦机器，又是一种按照宿世业力而不断生苦的器皿。只要它还在辗转地相续，就摆脱不了轮回的命运，会一直落在错乱的因果循环链中。

但是走往生净土这条路，临终这一期蕴身息灭时，自己的心与佛心相合的一瞬间，就转成了莲花化生。然后佛的加持注入这个化身，使内在的妄执、烦恼、业等负面力量无法现行，由此便从长劫惑、业、苦的循环状况中解脱出来；而正面，出现的唯一是清净的觉悟因缘。因此，往生后唯一念念增益菩提善根，不断地在显发本

性的妙用，如此即是入了不退转地。

所以往生后的一个大关键即是在佛力加持下能证得无生法忍，此后就逐渐开始实行普贤大行。最终分身无数，普现在十方不可说不可说的世界中，把无量众生从烦恼大苦海中拔济出来，安置于极乐世界。而这样行持的时间是无数百千万亿那由他劫。

总之，以弥陀愿海的加持，能使行者在顺利往生净土后，脱开惑业力量的系缚并证悟本性，此后迅速显发极广大的功德，而圆成普贤行愿。自此以后就在行为上从始至终都遵修普贤大士之德。

（四）与会无数菩萨都经由此方便而遵修普贤大士之德

应当这样思维：阿弥陀佛成佛已经十劫，在这十劫当中已经有无数菩萨通过往生极乐净土而获得了大成就，之后从净土出来，进入“园林游戏地门”，登上教化地。从此便在十方世界中普门示现，教化群生。此次释迦如来演说净土法门时，这些曾得过弥陀大恩救度的菩萨当然就化现过来，辅助释迦佛弘扬弥陀愿海法门。

将无量众生从烦恼大苦海里拔济出来，送到极乐世界，这是真正能救度众生的伟大事业。有多少佛菩萨在做这项事业呢？包括阿弥陀佛化出的无数佛菩萨、以及阿弥陀佛座下已经成佛、成菩萨的这些大圣者们，乃至

十方诸佛，都在共同做这项伟大的事业。像这样辗转地教化、辗转地度脱，就成为极其广大的事业。

正因为这一点，本经一开始就说：与会的无数大菩萨都遵修普贤大士之德，这里有很深的密意。就是指这些大菩萨当初也是随学普贤行愿，以行愿力而往生极乐世界，然后现前成就普贤行愿，被宏誓铠，游化十方。这次特意来辅助释迦佛弘扬弥陀愿海法门。因此说“皆遵普贤大士之德”。

第三、具诸菩萨无量行愿

“无量行愿”是指十大愿王所含摄的无量行愿支分。总之，就是指称合本性所流现的一切贤善行为。比如礼敬、供养、忏悔、随喜等，每一条大愿都摄有无量支分。

这里说的“称合本性”，“本性”，指的是妙明真心；“称合”，就是相称、符合。真心无有限量、局限，可以说心包太虚、量周沙界、德备恒沙、妙用无边。即连太虚空都包括在内，尘尘刹刹无不遍满；本具的性德超过恒河沙数，能起的妙用广大无边。因此在本性彻底显发时，就表现为广大、无尽、圆满的大行，而这一切总的就以“普贤”二字来表诠。

总之，由于本性含裹十方三世，广大无尽，力用无边，从体起用，便现起普贤广大行海。与此本性相称、

相应而发起、而实行普贤行愿，即是具足无量行愿。

第四、安住一切功德之法，游步十方，行权方便

在这里，与会诸大菩萨所具足的功德，是以权、实二德来显明。“实德”，是指大菩萨内证的功德。“权德”，是由内证发起的度生大用，即随顺众生的机宜，发起种种利益众生的权巧方便。

“安住一切功德之法”，是讲实德。《仁王经疏》中说：“施物名功，归己曰德。”“功德”，是指做了有利于人、有功于世的好事，回报在自己身上就有德（“德”和“得”同义）。自己成就了德行，保持不退，叫做“安住”。德相无不具备，叫做“一切”。总之这是赞叹与会诸大菩萨已经圆满了内证功德，戒定慧等妙德无不圆满、无不坚固。

而“游步十方，行权方便”，是赞叹诸大菩萨具足权巧度生之德。即自己具有内证功德，外在发起妙用，自在地做出种种方便，来利益众生。

因此，这一句就有自己成就圣者的实德和善巧度人的权德两方面。“成圣”指证到了体。“度人”指发起大用。就像太阳远离乌云的障蔽，显发了光明，就能起到照明、温暖、成熟万物的作用。同样，大菩萨具足内证功德，自然以身、语、意三轮做极广大的度生事业，这就是“权德”。

由于这次参与法会的菩萨，很多都是佛化现而来，因此这里说的就不是小小功德，而是赞叹极广大的权巧度生妙德："十方"，表空间一切处所，包括十方无量无数的世界。"游步"，表诸大士神通游戏，自在游行，化度十方一切众生。"游"就是游戏，有二种义：一、自在义，如狮子搏兔，丝毫不费劲；二、幻变义，如幻师无论幻变什么，都知道这是假相，不会耽著。要度众生，须以各种神通游戏来引导。这样的游戏叫做"行权方便"。

"权"是权宜、权巧。权是针对真实而说。俗话说的"通权达变"，即指度人时，懂得灵活变通，知道在什么时代、对什么人、以什么方式来做。"方便"，就是指便利的方法。方法非常便利，用起来特别适合，叫做"方便"。

更深入地解释，是像《大集经》所说："能调众生，悉令趣向阿耨多罗三藐三菩提，故名方便。"这不是指世间的百工技艺如何灵巧，而是指度生具有大善巧。菩萨的方便是指有能力调化众生，使众生都趣向无上菩提！

《净影疏》中说："化行善巧，随物所宜，种种异现，名权方便。"菩萨的幻化游戏非常巧妙，按照适合众生的方式，会有种种不同显现，叫做"行权方便"。

总之，这是赞叹诸大菩萨具有圆满的内证，因此所起的妙用不可思议。能顺应众生的根机，将他们直接或间接引向成佛。

第五、入佛法藏、究竟彼岸

嘉祥大师解释："理就是藏。"佛法藏就是指理体，理体中含藏无量性德，叫做"佛法藏"。

理和事是一对。一切事相从何而来？即从本体而来，本体也叫"理体"。这个"理"不能理解成道理或者世俗法某一部分的原理。那又为什么用"理"字呢？实际上，一切的道理归根究底就是法尔道理。比如：为什么会有这样的因缘、果报或者作用？答案是：法尔如是，诸法的体性本来如是。由于法性本自有缘起的规律和作用，因此可以说："千理万理，同归一理"，都归于心性本具的妙理。它的体就叫"理体"。这理体也就是"佛法藏"，一切佛法都是从此流出。一切教法都诠释它，一切功德都是从这个本源显现，因此叫"佛法藏"。

对这本具的佛法藏或者万法的理体，通过修行使自己证得，叫做"入"。所以《法华经》说："善入佛慧，通达大智。"这里大智慧指的是"心佛众生，三无差别"的本性。

再按照"从果向因"来解释："佛法藏"指佛果一切功德法。对于这佛果无量功德法的宝藏，能够圆满实

证，就是“究竟彼岸”。《净影疏》中说：“彰果毕竟，涅槃彼岸，到名究竟。”就是表明已经证到究竟果位，到达涅槃彼岸，所以叫做“究竟”。

总之，这次“无量寿法会”中的很多菩萨都是大权示现、从果向因的菩萨。已经证得佛果，但不舍因地的行为，仍然遵修普贤大士之德，化现在十方世界。这一次是来参加释迦如来的法会，共同弘扬净土法门。

丁二、广显分二：一、明示现成佛；二、明权实二德。

上面做了一个概略式的说明，总的是说：参与法会的大菩萨都遵修普贤大士之德。对于这一点，以下再做详细阐明（广显）。这又分两步：首先说明诸大菩萨如何在十方世界示现成佛；其次详细赞扬诸大菩萨所修的权、实二德。

普贤大士之德最后要落实在普度众生上。如何普度众生？就是直接化现在众生界里，示现与众生同类的身体、同类的语言，示现一个修行的榜样、成就的榜样，将成佛从始至终的过程真正演一遍出来，这样来接引众生。这就是以下要讲的内容。

戊一、明示现成佛分三：一、总明；二、例显；三、结说。

己一、总明

于无量世界，现成等觉。

总的来说，参加法会的诸大菩萨，所作的普贤行就是在无量世界中示现成就无上正觉。

对于“示现成佛”的涵义，要按以下五点来理解：

一、何因示现：以摄受一切众生的大悲等为因而示现（等字包括智慧、三摩地等，大悲是其中主要的因）。

二、如何示现：即尽所有智普遍照见一切所化世界，如所有智安住于无迁变的法身，恒无动摇，如幻化游戏般示现。

三、示现何义：即示现十二种如幻自性的事业相。

确实这只是幻化，不是什么实体的佛来到了某个世界。实相中，既没有众生，也没有佛，器情世间的一切相都是虚妄的，犹如梦中境相。像这样，佛显现哪种庄严色身，说什么语言、表现什么神态、威仪、做什么事等，都是一种幻现。

四、何处示现：在娑婆等的无量世界中示现。

五、示现时限：乃至轮回未空，相续不断地随因缘而示现。

下面就以释迦本师在娑婆世界示现十二种利生事业相为例，说明怎么在世间示现、怎么来引导众生。

己二、例显分十二：一、处兜率；二、托胎；三、出生；四、学艺；五、受欲；六、出家；七、苦行；八、诣道场；九、降魔；十、成道；十一、转法轮；十二、入涅槃。

庚一、处兜率

处兜术天，弘宣正法。

兜率天是欲界的第四层天，意为“知足”或“妙足”，这是空居天的名字。贤劫千佛在娑婆世界示现成佛，来此世间之前，首先都上生兜率天。

《庄严经》中说：“为证得无上正觉，而趣于一生补处地位，在此方命终后上生兜率天，成为天宫的天子，名叫‘净幢’。百千俱胝那由他数的天子等云集法堂，围绕着补处菩萨，听受无上大法，断诸烦恼，生广大心。”

庚二、托胎

舍彼天宫，降神母胎。

《因果经》上说：菩萨即将降下人间时，乘着六牙白象从兜率天宫出来，在四月初八这天明相出现时，降神母胎（这是在佛母摩耶夫人安稳睡眠时，从母亲的右胁降神而入）。

那么，为什么要示现舍离天宫呢？这是为使阎浮提的众生感戴佛的恩德而生起敬重心。即阎浮提的众生见

到佛舍弃天界的快乐，降下人间来救度自己，就会想：佛为利益我们，连天上的快乐都舍弃了。这样念恩，就会对佛生敬重心。

那么，又为什么在四生中选择胎生呢？《涅槃经》里讲了八个原因，这里讲其中的六个：

第一、如果生在高贵的家族，就能表明佛说的法非常殊胜，因此选择胎生。

也就是如果生在尊贵家族，大家会生尊重心。认为佛是太子出身，不出家就能做转轮王，出家则会成佛。这样会尊崇佛说的法。

第二、为了使帝王护持佛法，所以选择胎生。

也就是在世间住持和弘扬佛法，需要国王作为外护，因此就选择生在帝王之家。

第三、为了使世人修持孝敬父母的善业，所以选择胎生。

意思是，世间人见佛也是由父母所生，佛成道后还孝敬父母，就会随学佛孝敬父母。

第四、诞生于上等家族，能止息众生的傲慢，所以选择胎生。

即众生见到佛曾经贵为太子，都能舍弃世间的富贵，入山修道；而且成道后，亲自托钵乞食，就会止息高慢的心。

第五、为了止息众生的诽谤而选择胎生。

比如，若是以化生的方式显现在人间，很多人就会诽谤，说这只是化出来的佛，不是真实的人。但如果是从母胎出生，大家就公认，确实是有这个人，有他成长的经历，后来舍弃王位入山修道，现在成道来世间转法轮。大家会认为这是真实由人修成佛的。因此，为了止息众生的诽谤而选择胎生。

第六、为了留下舍利利益后人而选择胎生。

这是指佛来到人间受取人的身体，最终入于涅槃，很自然会在火化身体后得到舍利。如此则能把舍利分布到世界各地，给有缘者礼拜供奉，种大福田。

庚三、出生

此科内容分成三段解释：一、**生处特异；二、示现奇特；三、天人归仰。**

一、生处特异

从右胁生，

当时摩耶夫人进了蓝毗尼花园，诸根寂静。

四月初八这一天，太阳刚从东方升起，摩耶夫人举起右手攀着无忧树，菩萨渐渐从右胁出生，如同日轮出于云翳。“手攀无忧树”表示无苦恼。

所以佛的出生与凡夫完全不同，一是母亲没有生产

的苦难；二是生处特异，从母亲的右胁出生。凡夫都是从母亲的产道生下，产道臭秽、下等，这是受业力支配，无可奈何的事。但佛降生人间，不能跟凡夫一般表现，所以是从母亲右胁出生，如同从云雾中现出日轮，毫无艰难。当时摩耶夫人身体舒适，毫无痛苦。

二、示现奇特

现行七步。光明显耀，普照十方。无量佛土，六种震动。举声自称，吾当于世，为无上尊。

佛降生世间的示现极为奇特。降生后，朝十方各行七步，示现大丈夫具有雄猛力量，在十方世界里无所畏惧，最尊第一。这里的“七”，也有解释为超过六道。

当时，佛的身体放大光明，普照十方无数佛土，使十方众生都知道佛已降生。而且无量佛刹大地六种震动，使群魔畏惧、慑服。

“六种震动”，在晋朝翻译的《华严经》中说是：动、起、涌、震、吼、觉六种相。“动”，是摇荡，就像车子左右晃动。“起”，是地面隆起。“涌”，是地面先凹后凸，就像水波起伏那样。“震”，是指隐隐有声音。“吼”，是指巨响。“觉”，是这种动的相使人觉知，乃至空居天的众生也都知道。

接着佛的口示现奇特相，自己唱尊号说：“我于一切世间最为尊贵。”《大庄严经》中讲到：当菩萨从右胁

出生时，树下自然涌出七宝莲花，犹如车轮，太子就落在莲花上，没人扶持，自己朝十方各走七步，举起右手，做狮子吼："我在一切天人中最尊最胜。无量生死已经穷尽，此生利益一切人天。"《大智度论》中说："天上天下，唯吾独尊；三界皆苦，我当安之。"这样朝十方各走七步，顿时十方光明普照，大地震动。

佛陀这样行于十方，自唱尊号，使十方世界的众生都皈依趣向，声音传遍了三千大千世界，一切人天无不归仰。

三、天人归仰

释梵奉侍，天人归仰。

"释"指帝释，住在须弥山顶。"梵"指梵王，住在虚空里。举出帝释就包括了一切地居天，举出梵王又包括了一切空居天。总之，是指一切天人都来侍奉佛，归依佛。

经中记载：在太子说完"天上天下，唯我独尊"后，四大天王以天缯接着太子的身体，安置在宝几上。帝释天王亲自持着宝盖，大梵天王手持白拂，侍立在佛左右。当时，难陀、优婆难陀两大龙王在空中吐出净水，为太子灌身沐浴。太子身现纯黄金色，具三十二相，光明普照三千大千世界。空中奏响天乐，妙花缤纷，纷纷而

下……有诸如此类的瑞相。

庚四、学艺

示现算计文艺射御，博综道术，贯练群籍。

这里说的“示现”，是指佛自身已经遍知一切法，但为了随顺众生，来到这个世界，也要从少年时起学习世间的知识、技艺。

太子少年时，具有“身具众伎”和“知解宽广”两种功德。“身具众技”：指世间的各种文化、技艺无不精通。即对于算数、文艺、射击、驾御、工巧等都善巧通达。“知解宽广”：指知识面非常宽广。“博综道术”，“博”是广博，“综”是广泛涉猎后，各方面的学问都融会贯通。世间的仙术、神通、秘术等无不博学、无不融通。“贯练群籍”，就是指贯通世间的各种典籍，无不熟练。

游于后园，讲武试艺。

太子学习了文艺、射击、驾御等后，就在后园里讲习、练习、比试。

庚五、受欲

现处宫中色味之间。

“现”，也是示现之意。佛已经远离欲爱，为了给众生做个示范，就首先示现住在王宫声色繁荣之地。王

宫里有最好的五欲享受，有王妃、有采女，有美食、好衣、歌舞、娱乐，有种种珍玩奇宝、花园美景等等。

在这段时间里，太子享受了世间美妙的五欲。经中以色、味两种欲尘作为代表，实际还包含声、香、触三种欲尘。

庚六、出家

此科内容分成三段解释：一、**出家缘**；二、**出俗相**；三、**入真相**。

一、出家缘

见老病死，悟世非常。

太子本来在王宫里享受五欲，后来是以什么因缘而出家呢？

这要讲到后来太子走出王宫，来到民间，发现了老病死苦的现象，立即觉悟到：世间的事都不久长，所谓的青春、健康、快乐等都只是一时假相，过后就一无所有，而且会有源源不断的苦降临。

太子认识到世间纯一是苦之后，就对世间的五欲失去了兴趣，他心里有最大的问题要解决，即怎么来超越轮回。这就是当时出家的因缘。

经中记载：净居天当时在东门化现一位老人，太子一看见就觉悟到：“时光迁流，身不可恃。”他见人到老

年，身体的容貌、气力、六根等都明显衰败，便觉悟到身体不可靠。

之后，净居天又在南门化现一个病人。太子看见他生病痛苦呻吟的情形，当时便觉悟到："身体是大苦聚！"

净居天又在西门化现一个死人，太子见到死尸，觉悟到："一切世间都有死苦，为什么还这样放逸？"

最后在北门见到一位沙门，觉悟到："还有出世离欲之人！"这时就发起了学道的心。

二、出俗相

弃国财位，入山学道。服乘白马，宝冠璎珞，遣之令还。

"弃国财位"，是指太子决心舍弃世间的五欲。他真正做出来了，对于国土王位、世间的荣华富贵，对贤美的妻子、五欲享受，都毫无耽著。

这是因为他见到世间一切法都会坏灭，毫无实义，就彻底放弃了对世间法的追求。放弃后寻求什么呢？就是寻求无上大道、寻求彻见实相，以此断除一切虚妄执著而彻底超出苦性轮回，并救度一切众生同出苦海。于是，太子选择入山学道。

下面再解释"服乘白马"等后三句的意思：

"服"是指衣服，包括宝冠、璎珞等；"乘"是指

太子骑的白马。当时太子把宝冠、璎珞、白马等交给车匿，叫他送回王宫。发髻里的宝珠奉还父亲净饭王；脱下严饰身体的璎珞，供奉给姨母波阇波提；其余庄严身体的资具，送给妻子耶输陀罗。这些都托付车匿，让他回王城后送给家人。这也是为了让眷属知道，菩萨已经不贪在家名贵的装饰等。

三、入真相

舍珍妙衣，而著法服。剃除须发，

此句讲到太子舍离世俗、现出家相的情况。

当时太子自己用利剑剃除须、发，发愿说：我现在已经剃除须发，我愿与一切众生同断烦恼和习气障碍。（“须发”表示烦恼丝。）

这时，天帝释提桓因捧着佛的须发，迎回了虚空。太子剃除须发后，觉得再穿在家很好的衣服不如法。当时净居天就化成一个猎人，身披袈裟，现在太子面前。

太子说：“你穿的是寂静服，是诸佛的标帜。你为什么穿它？”

猎师回答：“我为了引诱鹿群。鹿群见我穿袈裟，觉得没有危险，就愿意靠近我，这样就容易捕杀鹿群。”

太子说：“你为了杀生，不是为了求解脱，这样不好。我用珍妙的衣服来跟你换。”

猎师说："好！"

太子就脱下妙衣给了猎人，然后穿上法服（就是袈裟，在《大集经》里称为"离染衣"，在《贤愚经》中叫做"出世服"。穿着袈裟是表示远离世间爱染，或超出世间）。

庚七、苦行

端坐树下，勤苦六年，行如所应。现五浊刹，随顺群生。

太子自从显现出家相后，便端坐树下，做了六年苦行。这也是在五浊世界需要做的示现，目的是为了随顺众生。

"行如所应"的意思是，此时示现的苦行应当跟外道仙人等的行为一样。也就是，首先经过一段时间盲修，然后再舍弃，这样来调伏外道和天人，使他们觉悟到外道的法不究竟，不能得解脱。所以当时太子在森林里遍访外道仙人，把他们所教的法全部都修成了，最终发现都不究竟，无法解脱生死，因此全部放弃。

庚八、诣道场

示有尘垢，沐浴金流[7]。天按树枝，得攀出池。

---

[7] 泥连禅河：翻为"金沙河"，所以这里说"沐浴金流"。

六年的苦行使太子身体消瘦，有如一根枯木。苦行的结果一无所得。太子想：再这样修下去毫无意义。因此就决定放弃苦行，来到泥连禅河洗除身体的污垢。“示”也是指随顺世间而这样示现。南阎浮提是秽土，是不清净的世界。这里的众生由于内心有烦恼尘垢，身体也就会出现各种污秽。所以太子也随顺世间，示现身体有污垢要洗涤。实际上菩萨的身体本来清净，毫无污垢。

《因果经》上讲：太子洗浴完毕，身体十分虚弱，没气力上岸。天神就下来，按低树枝，让菩萨攀着树枝上岸。

灵禽翼从，往诣道[8]场。

经中说到：菩萨沐浴完毕，又吃了善生女的乳糜，气色很好，有了光泽，就前往道场。这时有五百只青色鸟雀飞腾在空中，向右旋绕着菩萨。彩色的祥云映着菩萨的身体，香风吹拂。

五百青雀跟在菩萨身边，叫做“灵禽翼从”。又可以说“灵禽”表示同行眷属。唐译说到：“龙王迎赞，诸菩萨众右绕，称扬菩萨。”按照《华严经·离世间品》所说：“就在此时，宿世的同行菩萨都云集而来，以种

[8] 道：菩提之意。所谓悟道、得道、成道的“道”都是指菩提。

种庄严恭敬供养。”总之，无论是五百青雀或者菩萨围绕，都是指宿世同行菩萨，只是随人业感不同而见到不同的现象。

这里说的“道场”，是指摩竭陀国菩提树下佛成道的场所。佛在此处成道，故称之为“道场”。

吉祥感征，表章功祚。哀受施草，敷佛树下，跏趺而坐。

“吉祥”是一个化现的刈草人的名字。

关于这段情节，佛在经上这样讲到：我当时离伽耶城不远，来到阿输陀树下。吉安等百千太子都想：菩萨要在这里端坐，一定需要资具，我们应当奉献天草。想毕，就自称“吉祥”，把清净柔软的天草奉献给菩萨。菩萨接手后，铺在地上，跏趺而坐。其他经也称为“吉利”，都是指同一个人。

刈草人自称“我叫吉祥”，来给佛献草，这是菩萨决定成就无上正觉的先兆，所以草也叫做“吉祥”。“感”，是动人心之意。“征”，是征验之意。事情有一种先兆，叫做“征”。

《净影疏》中解释说：当菩萨即将成道时，感得这样的相兆作为征瑞，知道自己决定要成就吉祥圣果，因此称为“吉祥感征”。以献草人名为“吉祥”，表示自己将要圆成功果，叫做“表彰功祚”。当时菩萨哀怜吉祥

献草的一片诚心，就接受了他的供养。接过草后，将草敷在菩提树下，跏趺而坐。

按照菩萨的境界来说，当时是见到佛坐在金刚座[9]上成佛，如同《涅槃经》所说。但凡夫和二乘人只见到佛接受了吉祥供奉的草，敷在座位上端坐。这都是随各人的境界而见到不同的相。

庚九、降魔[10]

奋大光明，使魔知之。魔率官属，而来逼试。制以智力，皆令降伏。

菩萨要降魔时，首先放大光明，使魔王魔众知道菩萨已经成道。光明的威势震动了魔宫。“光明”是指从菩萨眉间白毫放出光相。

《大智度论》中说：当时菩萨想，欲界魔王的心还没被降伏，所以眉间放大光明，使百亿魔宫突然变得一

---

[9] 金刚座：往昔贤劫最初世界形成时，与大地一同显现，从最下面的金轮开始，一直升到地表为止，以金刚所成，方圆一百多步。贤劫千佛成佛时，都坐在金刚座上入金刚定，所以叫做“金刚座”。

[10] 魔：梵语“魔罗”，翻为障，即会给修道做障碍之意；又翻杀者，指行者常常自己放逸，自入魔网，断绝慧命；又翻恶者，指种种爱欲。《大智度论》中说有四种魔：烦恼魔、蕴魔、死魔、天魔。烦恼魔，指内心的贪嗔等烦恼会损坏善法、断绝慧命，故称之为魔；蕴魔，指五取蕴为造苦的机器、出苦的器具，从此蕴中源源不断地出苦，逼恼众生，故称之为“魔”；死魔，指一期生命的相续到了最后，以死来断绝命根；天魔，指第六天的魔王、魔众，专爱扰乱修行人修善。这里指的是天魔。

片漆黑。魔王波旬特别气恼，集合魔众前来威胁菩萨。

“制以智力，皆令降伏”，在唐译本中翻为“以定慧力降伏魔怨”，所以也包括定在内。《西域记》中说：当时魔王波旬带领魔军来威胁菩萨，菩萨入于大慈三昧，凡是从空中抛过来的武器、刀杖等，自然变成一朵朵莲花。魔王心生恐惧，领着魔军惊慌逃走。这是讲以慈心三昧降伏魔军。《大智度论》中说：菩萨智慧力故，大破魔军。总之，是以定慧力降伏魔军。

庚十、成道

得微妙法，成最正觉。

“微妙法”是指什么呢？《维摩诘经》上说：“微妙是菩提，诸法难知故。”所以“微妙”是指菩提或者心的本性。

世间人都推崇所谓的“个性”，其实个性只是由串习虚妄分别而形成的牢固心理习性。这并不是本性，因为：它是因缘所生法，有因缘时才显现它，没有因缘就一无所有。比如空中显现白云，缘聚时有个假相，缘散时一无所现，因此这只是客尘法。不是本性，因为本性是不变的。其次，肉身是不是本性呢？不是的！因为肉身也只是地、水、火、风四大的假合，同样“缘聚则有，缘散则无”。在微观层面上，只是一刹那现一下假相，

哪里是本性呢？其实，唯有菩提是本性，彻证菩提就是成道。

“微妙”，即甚深难测，非语言分别所能了知。《净影疏》中说：“理是妙法，由得此法，故成正觉。”“理”就是实际理体，或万法的本体。彻证了理体，就是证得“微妙法”。世尊当日彻证微妙法而成佛，叫“成最正觉”，即成就了无上、圆满的觉悟。

依据《因果经》所说：当时恶魔退散后，菩萨心清湛然，于腊月初七夜晚，放大光明，随即入定，思维真谛。于诸法中禅定自在，悉知过去生中所造善恶（发了宿命通），然后又看到众生轮转六道的情形而发起大悲心，思维众生在轮回里无依无救！

初夜穷尽，至中夜时，开发广阔天眼。观察世间，皆悉彻见，犹如明镜睹见面像。见众生有无量种类，此死生彼，随善恶行，受苦乐报。此时菩萨以天眼力观察五道而自思维：三界之中实无丝毫安乐！

至中夜尽，入后夜时，以顺行、逆行二种次第观察十二缘起，了知轮回流转还灭之理。至后夜破无明。明星出时，得智慧光明，断除习障，圆满成就一切种智。

庚十一、转法轮

释梵祈劝，请转法轮。

《大智度论》中说：释迦文佛得道后，五七日[11]中寂不说法。佛自言："我法甚深，难解难知。一切众生缚著世法，无能解者，不如默然入涅槃乐。"

是时，诸菩萨和帝释、梵王等诸天合掌敬礼，劝请佛说："诸佛都为利益众生而转法轮"。佛默然受请，到波罗奈国鹿野苑，为憍陈如等五比丘转四谛法轮。

佛为接引众生趣入菩提，从这时起设立种种方便，叫"为实施权"。即为了令众生最终悟入实相而施设诸多方便，以逐步引导众生趣入。最终"开权显实"，道出自己所证的真实法。

"转法轮"之意，如同《法华文句》所说："转佛心中化他之法，度入他心，名转法轮。"

以佛游步，佛吼而吼。

此二句是总标佛一代教化事业的三轮化仪。三轮指佛的身、语、意。佛的身叫做神变轮，能放大光明，显示无量神变；佛的语是教诫轮，能够一音说法，使众生随类得解[12]；佛的意为记心轮，能够遍见一切众生的根机、意乐。此处只标出身语，实际包含意。所谓"以佛

[11] 五七日：其他经有不同说法，有说是三七日中不说法，也有说是七七日中不说法等。

[12] 随类得解：即能让每个听众在听到法音时，都得到自己相应的理解，深者得其深，浅者得其浅。

游步，佛吼而吼”，是指过去佛如何游步、作狮子吼，现在佛也如是游步、作狮子吼。

“佛游步”，总的标明一代身轮化仪，指佛显示身体的威仪。“佛吼而吼”，总标一代口轮化仪，即作狮子吼，出无畏法音。“狮子王”表示雄猛无畏，即独步三界、无所畏惧之意。

《大云经》里描述说：如狮子哮吼，鲛、鱼、龟、鳖等水族都潜隐水底，百兽飞落走伏，人畜震惊恐惧！菩萨也是如此，作无我狮子吼（即宣说无我法音），能令世间外道、野干、著我见者惊慌怖畏。其实，菩萨并不想让外道等生惊怖心，但为破除我见，及为引导有信心的众生，因而作狮子吼。

扣法鼓，吹法螺，执法剑，建法幢，震法雷，曜法电，澍法雨，演法施。常以法音，觉诸世间。

“扣法鼓”等四句是指转法轮可对治邪执、建立正法；“震法雷”等四句则是指普施法雨、利益一切。总之，显示了佛成道后演说一代时教的功德。最后以“常以法音，觉诸世间”作总结。

前四句中，鼓、螺、剑、幢都是兵家使用的器具，用来表示破邪显正的威德。“扣鼓”是用来警戒军兵，表示佛说法召集大众，欲进趣善法；“吹螺”表示改号令，即佛说法，使众生改恶为善，转染为净，破迷为悟；

“剑”有砍斫的作用，表示佛说法断除众生的邪见和烦恼；“建幢”是胜利的表示，指说法降伏诸魔、取得胜利。

接着解释后四句的涵义：

“震法雷”，即如同震雷能撼动人心，佛说法能动众生的无明之识。会使众生以往建立的世间观念纷纷倒塌。比如，世间有乐、有我，世间法有实义等观念都会被彻底击破。

“曜法电”，即如同电光闪耀，一瞬间便照亮周遭的树林、房屋等，比喻迷茫众生得到佛法的明示，认识到万法的真相。也即在闻法之后，开始明白：因缘所作的法都是刹那灭的自性，烦恼造成的法皆是苦的自性，由观待而成立的法都是空性，心的本性则是菩提。

“澍法雨”，指佛说法如同普降甘露，入于众生的心田，使众生内在的善根得以滋长、成熟。

“演法施”，指佛随顺无量众生的根性、意乐，演说八万四千法门。

“常以法音，觉诸世间”是总说，佛在接受帝释、梵王的请法后，广演了一代时教大小、权实、偏圆、顿渐等的无量法门，目的是觉醒三界一切众生。这就是转法轮的总相。

光明普照无量佛土。一切世界六种震动。总摄魔界，

动魔宫殿。众魔慑怖，莫不归伏。

佛说法时首先放光动地，使无数众生觉悟。光明普遍照耀到十方无数佛土，一切世界发生六种震动。

天魔住在欲界中的第六天，认为欲界众生都是他的子民。而现在魔宫强烈震动，这是在告诉天魔：法王已经出世，三千大千世界属于佛的教化区域，由此使群魔恐怖，归伏正道。

以下的经文阐明转法轮的作用：

掴裂邪网，消灭诸见。散诸尘劳，坏诸欲堑。

首先，通过转法轮能断除众生心中的见、思烦恼。“掴裂邪网，消灭诸见”，指断除见烦恼；“散诸尘劳，坏诸欲堑”，指断除思烦恼。

众生有很多知见上的迷惑，比如我见、边见、戒禁取见、见取见、邪见等等。这些迷惑如同一张纵横交织的罗网，如不先予破除，心就会被缠在里面，恒时受邪见的误导，会发出无数颠倒的心念和行为，导致无休止地造作恶趣和生死的因。

而宣说正法，开示从粗至细的缘起法则，就会知道诸法都是因缘所生，也就能破除无因生、邪因生等邪见。如开示业感缘起，能破除“无前后世”、“无因果”等邪见；开示十二缘起，能破除以我执修行能得解脱的邪见；宣说人无我，能破除执蕴为我的邪见；开示法无我，能

破除诸法有自性的邪见；开示众生本性是佛，能破除心外有佛的邪见。像这样广转法轮，能除灭众生内心的一切粗细邪见。

接着，能灭除众生内心的思惑。思惑也叫非见烦恼。这是指到境界时，心里迷惑，起贪、嗔、嫉、慢等，叫做思惑。“散诸尘劳，坏诸欲堑”，即由说法使众生认识诸法性空，从而破除贪欲。

“尘劳”解释为五欲。五欲境界使心染污、动乱，故名为“尘劳”。宣说诸法空无自性，破除妄执，叫做“散”。就是无论显现什么境相，了知这只是虚相，心里不动念，就不被扰乱、染污。总之，宣说诸法空性来消除实执，就叫做“散”。

再解释“坏诸欲堑”。经中说：欲为苦本。因为有了欲求，才生烦恼、造业；由生烦恼造业，便感召生死诸苦，因此说“欲为苦本”。这“欲”字要做广义理解，对世间的五欲或人、事、物，凡是有求取的欲望都叫做“欲”。以欲作为根本动力，就驱使着自己的身口意发起种种造作，这就产生了业；而有了业力，就一定会受生三界；因此又有了后面的有漏蕴；有漏蕴相续不断，便从中辗转出生苦苦、坏苦、行苦，因此说“诸苦相续”。

那又为什么比喻成“堑”呢？原因是贪欲习气经过无数次串习，已经根深蒂固，很难超越，所以比喻为

“堑”。“堑”是指过去围绕城墙的护城河，距离地面很高，一旦掉进去，就很难爬出来。众生都陷在欲堑中难以超过。

现在转法轮，开示对治贪欲的法门，以破除贪欲，这叫“坏诸欲堑”。比如开示苦谛、集谛，使众生认识到欲的过患而发起厌离；开示诸法空性，让众生观察到既无贪欲者的我，也无所求的境，由此会歇下取境的心。

总之，为众生宣说正法，引导他思维、修习，乃至现证真谛，就能灭除一切见、思烦恼。

严护法城，开阐法门。

涅槃妙果是安身处，称为“法城”，即指不生不灭的本性。众生以一念无明妄动，起惑造业，变现生死。由此深陷轮回而不知自返。说法的目的是教导众生莫再背觉合尘（即不要迷失本觉，落在幻尘中）、攀缘执著，而应反过来背尘合觉，时时合于不生不灭的本性。如是以常观自在来庄严涅槃城，称为“严护法城”。

“开阐法门”，即佛开阐种种法门，引导众生趣入涅槃境界。

洗濯垢污，显明清白。

“垢污”指客尘，“清白”指本性。执相的迷惑玷污智慧身，叫做“垢污”。具体有惑、业、生三种杂染。

而这一切都只是虚妄的分别，实际无有，犹如迷梦，因此说真实中本无垢污。这本自清净的体，叫做“清白”。

现在宣说空性，以使众生“洗濯垢污，显明清白”。即众生由闻思修习而现证空性后，便能止息颠倒梦想，此即“洗濯垢污”；净除客尘，便显发本有清净妙体，此即“显明清白”。

凡夫习惯了戏论，一提到什么，总会说：是一个，是多个，或者是有、是无、是常、是断、是来、是去、是生、是灭，或者是善的、恶的、美的、丑的、垢的、净的……但要知道，一说是什么，就落在一边，此时分别心缘在戏论上转。实际上，妙体离一切相，不能说它是一、是多、是常、是断、是来、是去、是染、是净……这里要在观念上转变，不要老说一定是个什么，不然就成了可以说得到、缘得到的东西。万法的妙体不可能堕在意想分别的某种相上，如此妙悟，叫做“无相之解”，指悟得离戏的清净本体。

转法轮的目的，即是引导众生远离颠倒妄想而显明本性，此即“显明清白”。

光融佛法，宣流正化。

“光”，即光显、开显，指广转法轮能显扬真理，觉悟世间。

“融”，指大小、权实、偏圆、顿渐等的无量法门

都融会在一心上，互无矛盾。如此则能将一切佛法统摄在一条完整的菩提道上，设立次第而作引导，或者能做适合众生根机的教导。

“宣流正化”，即诸大菩萨契理、契机地传授正法，使众生改正以往错误的观念、行为，逐渐地转恶为善、转小为大、转染为净、转迷为悟。“化”是教化、转化之意。转法轮是佛教最根本的事业，其伟大处在于能化导人心，这叫“宣流正化”。

入国分卫，获诸丰膳。贮功德，示福田。欲宣法，现欣笑。以诸法药，救疗三苦。显现道意无量功德，授菩萨记，成等正觉。

梵语“分卫”，翻为乞食。《清净分卫经》中说：如来及一切圣贤等，有证道智慧，常自饱足，并无贪著食物的心想，也不会想到有食物这件事。但是如来以慈悲心愍念众生，仍然徒步行走，去城市、聚落次第乞食。“丰膳”，即施主们所供养的丰盛食物。佛接受众生的饮食供养，目的是为了让众生种大福德。佛心中具有最极圆满的功德，因此成为无上福田。所以说“贮功德，示福田”。

施主供养佛饮食之后，接着就殷重地请法。佛要说法时，显现微笑，此即发起说法的方便。“以诸法药，救疗三苦”，是说法的内容与目的。众生有种种病，就

有种种法药作治疗，因此说“诸法药”。

“三苦”，指苦苦、坏苦、行苦。果报现前时，心则受到逼恼而不愿接受，此种果报即是苦苦体性；果报现前时，虽有乐受，至乐事坏灭时，势必现起忧愁、失落等苦受，因此这样的乐受是坏苦体性。果报现前时，无力保持，势必迁流而去，这样的果则是行苦体性。

从整体观察，轮回的流程实际是有漏五蕴相续不断地迁流。此五取蕴并非独立自成，而是由惑业的力量产生，因此无法自持。此法本自的体性即是迁流，即是苦性。再向未来的方向展望，会见到这其中每一刹那的迁流都是在迎接后后一切的流转，而没有成为截断流转之因，因此每个刹那都是苦因，都是苦的自性，这称为“行苦”。

现在要对治凡夫身上这三苦相续不断的大病，则要由种种方便来消除苦因——我执。轮回的缘起链，广说是十二缘起，即由无明生行、由行生识，乃至由生生老死等（无明→行→识……生→老死）；略说是由我执起烦恼，由烦恼造业，由造业感苦（我执→烦恼→造业→感苦）。可见根源就是对“自我”的执著。因此救疗三苦的过程，首先是开示对治我执的法要，其次使众生依法修行而除灭我执。原因是：对治我执，就不会起烦恼、造有漏业；而不造有漏业，则不会感召后有的蕴。等到

此生余业报完，便彻底断掉了五取蕴的相续，也就灭尽了三苦。

这句“以诸法药，救疗三苦”是宣说渐教的利益，即由设立三乘教法而渐次引导众生修行，从而消除惑、业、苦的循环。最后一句是显示宣说顿教的利益。“显现道意无量功德”，即是由显示菩提心的无量功德，来引导众生趣入大乘。“授菩提记，成等正觉”是指当众生已经趣入大乘之后，给他授予成佛记莂。此句显示了转法轮的目的是引导众生成佛。

以上讲述了转法轮普度众生的事业相。接下来显示，在教化因缘穷尽时趣入涅槃的事业相。

庚十二、入涅槃

示现灭度，拯济无极。消除诸漏，植众德本。

佛显现在世间普度众生，是其本愿与众生善缘和合的结果。譬如水清净时，月影便现于水中；水污浊了，月影也会消失。在有因缘时，佛化现在世间说法。因缘已尽时，佛也自然入灭。但这只是在众生心前示现入灭，看起来像灭去了，实际上本没有“灭”，因此叫做“示现灭度”。《法华经》云：“为度众生故，方便说涅槃。”

事实上并没有什么入涅槃，只是有因缘时就有化现的影像，因缘穷尽了，化现的影像息灭，就把这样的情

况叫做“入涅槃”。

要知道，十二种稀有事业相中的每一种示现都能利益众生、引导众生。显示入涅槃也是如此。“拯济无极”等后三句就是讲这一示现的利益。“拯”，是举起、拔出。“济”，是度过去。“无极”，是给予众生无尽的利益。“消除诸漏、植众德本”是指佛示现灭度，能使人厌离三界、断除生死业因。也即以佛示现涅槃，能使众生醒悟到：世间万法都是生灭无常，不可依恃，所以要早求出离。这样来使众生发起对世间的厌离心，发起求解脱心。其次，众生见到佛已经灭除苦因苦果，入于寂静涅槃，便会随学佛而欣求寂灭。或者解释为：当时在宣讲《涅槃经》的法会上，有一部分小乘人得到了小乘利益，能断除见思烦恼，这叫“消除诸漏”。另一部分大乘人，见到佛大涅槃，能种植很多波罗蜜多善根，这叫“植众德本”。

至此，就以释迦如来在娑婆世界示现成佛的事业相为例，阐述了与会菩萨在世间示现“成等正觉”的情形。

己三、结说

具足功德，微妙难量。游诸佛国，普现道教。

这句经文是总结与会菩萨具足权、实二德。“具足功德，微妙难量”是总结诸大菩萨所具的内证实德，甚

深微妙、难以思量。“游诸佛国，普现道教”则是称赞其随机教化众生的权巧之德。以内在的证德极其高深，故能做到遍游十方国土，宣说无量菩提教法，以引导众生趣向解脱和成佛。

“诸佛国”三字是承接上文而来，即不仅在娑婆世界有如上所说的示现，而且在十方无数佛国中都有极广大的幻化事业。唐译中说：“如是诸佛刹中，皆能示现。”可见在十方佛刹都能示现幻化事业。

总之，与会诸大菩萨普遍分身于十方国土，随顺众生的因缘，显示不可思议的幻变，这叫“普门示现”，叫“遵修普贤大士之德”。“普”是指遍于一切时处；“贤”是指普门示现，济度众生。

这两句也是在呼应前文，“具足功德，微妙难量”呼应的是“安住一切功德之法，入佛法藏”。“游步佛国，普现道教”呼应的是“游步十方，行权方便”。

戊二、明权实二德

以下经文是详细开演与会诸大菩萨所成就的权实二德。

其所修行，清净无秽。譬如幻师，现众异像。为男为女，无所不变。本学明了，在意所为。此诸菩萨，亦复如是。学一切法，贯综缕练。所住安谛，靡不感化。无数佛土，皆悉普现。未曾慢恣，愍伤众生。如是之法，

一切具足。

“其所修行，清净无秽”，即了知一切，心无执著。

“譬如幻师”等，即古印度有很多善于幻变的人，什么东西都能变，能变宫殿、城市、庙宇等，结一个手巾能变一只兔子；把带子往下一甩，能变一条蛇……因此说“现众异像，为男为女，无所不变”，指能变现种种不同的像，变人像，可以变男变女；变动物像，可以变象变马等，什么都能变。

幻师对其所学幻术通达明了，这叫“本学明了”。他对于如何掌握幻术、怎么来变化、所变的事物是何种性质，都清楚了然。由于“本学明了”，精通幻术，故能随意自在地幻变，这叫“在意所为”。

菩萨为大幻化师，起初要学一切变化之道。菩萨首先自己证得根本智，之后心得自在，就能起无量的幻变。最终对于安住三摩地、变无量身、说无量法、调化各类有情，整个一套都贯通、融会、熟练了，这叫“贯综缕练”，对应比喻中的“本学明了”。

到了已经完全纯熟时，就是无功用行、任运起作，因此是“所住安谛，靡不感化。无数佛土，皆悉普现”。即真实安住于如幻三摩地，能遍现在无数佛土，普随众生的机感而千变万化。因此菩萨是大幻化师。其现起无数幻化，对应喻中“幻师现众异像，为男为女，无所不

变”，表示菩萨普能化现。

“未曾慢恣，愍伤众生”，《宝积经》云：“如幻师作幻，自于幻不迷。以知幻虚故，佛观事亦然。”“知幻虚”，即幻师明知幻为化作，于幻相中，实无所得，因此自己于幻相不迷惑。世间事也是如此，菩萨于自心幻变之事，了无实执，不起骄慢。因为菩萨了知一切本来是虚幻，怎么会执著我化了什么身、度了哪些人、说了多少法呢？又怎么会因此而高举其心呢？

那么这样会不会堕在空边呢？不会的。紧接一句说道：“愍伤众生。”由于众生还陷在迷梦里，还有迷梦中的苦，需要唤醒他，使他离苦。所以，菩萨以悲心周遍化现，为了幻用，救度群生。

“如是之法，一切具足”，即与会菩萨都具足如是智悲双运之法，能在十方刹海，幻变无穷，广济群生。

菩萨经典，究畅要妙。名称普至，道御十方。无量诸佛，咸共护念。佛所住者，皆已得住。大圣所立，而皆已立。

对于菩萨之法究竟通达，叫做“究畅要妙”。以此缘故，而能善巧说法，滔滔不绝。

“名称普至，道御十方”，指诸大菩萨的利他事业极其广大兴盛，无论化现在哪里都有大名闻，名声传遍整个世界。与会菩萨作为群生大导师，能引领十方有情

趣入安乐之道，步入解脱、成佛之途。

“无量诸佛，咸共护念”，指菩萨修行悟入佛境界，因此为无量诸佛同共护念。“佛所住者，皆已得住”，即菩萨内证同于诸佛，诸佛住于真如而行，菩萨亦如是而住。“大圣所立，而皆已立”（大圣指佛），即法界、诸度为诸佛建立的圣法，菩萨亦如是建立。

诸佛施设的无量圣法，统皆归于深广二要中，深即法界、广即诸度。法界即是诸法源。“界”，解释为因。这里面的秘密非浅识所能测知，故称为“深”。悟道，即是悟此本性；成佛，为证此本性。万法皆从此源流出，随迷惑缘则变现六凡不清净显现；随悟净缘，亦现四圣清净显现。离此本源则一无所有，故谓之“万法同源”。

总之，“甚深”是指根源或本体，以本有如来藏性，而能成佛；“广大”就是由此本性发出无量波罗蜜多妙行（即普贤行海），以此而回归法界，证入不可思议解脱境界。佛法归纳起来，就是“法界、诸度”。三世诸佛是如此建立妙法，菩萨亦如是建立，因此说“大圣所立，而皆已立”。

如来道化，各能宣布。为诸菩萨，而作大师。以甚深禅慧，开导众生。通诸法性，达众生相，明了诸国，

“如来道化，各能宣布”，即诸菩萨对于如来教化众生的妙法，都能如实开演，所以说法等同于佛。“为

诸菩萨，而作大师”，即能行持如佛般的教化事业，为诸菩萨作大导师，引导菩萨成佛。

“以甚深禅慧，开导众生”，佛法修证，广说有无量，略说不出定、慧二字。

“开导众生”，是指众生的心不是落在昏沉中，就是堕于妄想里。这样脱离了本位，就做迷梦了！所谓开导众生，就是要止息他的散动、昏沉，使他回归到寂照不二的本具心体上。

“通诸法性，达众生相，明了诸国”，一切法的自体（本体）叫做法性。如桌椅板凳、山河大地、男女老少这些相，并无自体，若有自体则是实法了。就像梦境中变现的种种相，全无自体，因为这些唯是心变的。

《起信论义记》云：“法性者，明是真体普遍义……通与一切法为性。”离本性则无任何法，若一法有其独立自体，则存在于本性之外，与本性无关，又如何是此法的法性呢？因此诸法并无自体。比如问：身体有没有自体？身体是本性外独立存在的法吗？事实上离了本性，身体的眼耳鼻舌等无一能够独立运行。

我们凡夫迷而不觉，误以为心外有法。其实，本性一旦消失，则法界一切法将顿时断灭无有。这些法实际是本性随缘而现的相，怎么会有自体呢？原先根本没有“它”，本性随因缘而变出“它”来，当然“它”没有

自体。因此说诸法无自体，以本性为体，即从本性现起诸法，故说以性为体。

所以华严宗认为真如有“不变”、“随缘”两种义，如同金体与金器，金子的体随缘变造千差万别的金器，如金盆、金碗等。无论它变造成哪种相，金子的体性始终不变。又如水体随着风的因缘，现起种种差别波相；虽然变现种种波相，水体始终不变。如是，真如随染净因缘，现起染净相，这是“随缘义”。虽然随缘变现诸相，本体始终不变，这是“不变义”。比如由因缘而变现种种心态、行为、事件，本体却从未变动；本体恒无变动，却又能随缘现起诸相。就像我们无始以来已经起过无数变化，而这些都只是相上的变化，本体并无改变。

大体而言，因缘分为迷染缘和悟净缘二种，这是由迷、悟而分成两段。本性虽是一样，受用上却有天壤之别。真心随迷惑因缘，则出现杂染相，也即无而现的妄相、客尘相，由此现前轮回迷梦。二是随悟净因缘，即明悟本性，而能净除错乱，因此本有的清净便得以显发，由这悟净的因缘而显现四圣法界。总之，染净万法的本源就是指这个真心。

“达众生相”，指了达众缘所生诸差别相。了达法性，叫得了根本智。之后起差别智，了达缘起千差万别的事相。度人要开差别智才行。对各个人的状况、对缘

起上如何运转都了达，才能顺应机缘巧设方便而利益群生。“明了诸国”，指对于国土清净、污秽的种种差别相都透彻明了。

总之，“通诸法性，达众生相，明了诸国”是指与会菩萨圆满了根本智及差别智，故能成熟众生、庄严国土。

供养诸佛。化现其身，犹如电光。善学无畏之网，晓了幻化之法。坏裂魔网，解诸缠缚。

本序分中广赞与会菩萨圣德，实际即是广赞普贤行海。

菩萨已经能够安住法界，所以一念间遍游十方国土，供养诸佛。其分身尘刹犹如闪电般极为迅速，故言“化现其身，犹如电光”。

“电光”，有速疾、破暗、不住、无分别四义。（一）速疾：菩萨一念一时普现在十方世界中供养诸佛、利益群生，全无出、入、前、后之相，故如电光一闪而至。这并不是从此地至彼地，费了很多时间赶过去，而是安住法界不动，一念顷便周遍化现。（二）破暗：菩萨一念间，能照了十方诸佛法会，能照破群生内心痴暗，故喻如电光破暗。（三）不住：即无所住。一时顿现无数身，遍历无数国土，而无有住处，无有来去踪迹。故如闪电，忽尔一现，无所从来，亦无所去，现时亦无。（四）

无分别：周遍化现时无有分别心（无有此好彼劣、先至东方后至西方等分别）。若起分别，则起不了广大的妙用。这就像电光一闪，便普照万物，森罗万象一时俱现；照时全无分别，自然照了。

“善学无畏，晓了幻法”，即菩萨了达万相皆是幻化，只是一虚现而已，实无其自体。正显现时即了不可得，故菩萨于世间万相无所畏惧。因一切只是幻相，本无可畏。

人心上起伏不断的妄念如何歇下呢？根本上，要知道万相皆空，连同身体和心念。正如《心经》所说：照见五蕴皆空，则度一切苦厄。则远离颠倒梦想，究竟涅槃。一切颠倒梦想都是由著相而来，相有好有坏、有喜欢不喜欢……在这两极之间就出现各种执著心态。比如，有贪就有嗔，有取就有舍，有高就有低，有自卑就有自豪……妄执相对的二相就出相对的二心。只要不了知现相虚妄，就永远会这样执著下去。

而“晓了幻法”，就是了知万法都是空性，相与空不是两个，也就远离有、无二边。这是无而有，故不是实有；又是有而无，故并非断无。一切相都是现空不二！所以无论是染相、净相，善相、恶相，众生相、佛相，都不执在心上，不妄起分别，也就无所怖惧，远离颠倒梦想了！

以下解释“坏裂魔网，解诸缠缚”一句：承接上文，既然已经晓了诸法只是幻化，魔网便从此破裂。

《大智度论》云：“有念堕魔网，无念则得出。”一起心动念，就堕在魔网中。就因为把事情都当真了！其实世间的事包括内的根身心念，外的器具万象，乃至功名富贵、妻财子禄，都是虚妄的相。苦乐、善恶、高低、是非……这一切都是相对假立，无一是真实有的，而众生恒时在虚妄的现相中妄念不已，因此堕在魔网中出不来。

诸烦恼结，通名“缠缚”。就像是绳子一圈圈地缠绕在身上，种种烦恼习性一旦串习坚固，人就被习气的力量所控制，恒随它转，就是被绑住了。比如顺境一来就起贪欲，心就被贪欲绑住。像这样一直被烦恼缠缚，就不断随着烦恼业力而感召生死。但是，现见一切如幻之后，种种妄念开始寂灭下来，由各种邪知见纵横交织的魔网由此破裂。比如以前妄执有我，执著我如何如何：“我永生”是常见、“我断灭”是断见，基于这个“我”做种种行为或追求各种果……都是由于执著“我”实有，才起这些妄见。一旦见到诸法空性，一切执著实有的知见就会消尽。也因此种种攀缘的妄动都会停止。一切妄念、烦恼、业力、果报，都是由执著诸法实有而惹出来的。证见了诸法无自性，就开始止息虚妄分别，停止人

我、法我的执著，这就是“破裂魔网，解诸缠缚”。

超越声闻缘觉之地，得空无相无愿三昧。

分两段解释：

一、超越声闻缘觉之地

“声闻”即闻佛说法音声而了悟四谛之人。他们了达了染净两重因果，从根源上明白：是由我执起惑造业，而变现六道轮回；若见到唯蕴无我，则会止息执我而起惑造业的妄动，从而寂灭苦果、证得涅槃。如此修持无我之道，断尽见、思烦恼，了脱分段生死，证入小乘涅槃，称为“声闻地”。

声闻根性稍钝一些，他是从果寻因，先知道果是苦的自性，之后一步一步地寻找它的因，最终找到是“我执”。缘觉则是察因知果——从很细的起因的相状，推断随后演变出的显著的果。即了达轮回的流程是如何逐步地演变、演化，如何从无明生行，从行生识，从识生名色等等。

“缘觉”二字中的“缘”是指十二种因缘所生的支分，叫做“十二缘起支”。“觉”，即观察十二缘起支，得到“无我唯法”的觉悟。也就是觉悟到：在轮回运转的全程中，只是一个又一个因缘所生的法，根本没有独立的、主宰性的我存在。这里面根本没有“我”。这样了达无我之后，就止息对“我”的妄执，停止为“我”

的妄动，由此息掉了轮回的动力——惑、业。总之，由观察十二缘起而断除烦恼、证得涅槃，称为“缘觉地”。

但是声闻缘觉只证得少分空性，堕在空边。而菩萨了达无边幻化网，得了平等法，由此不住空、有二边，称为“无所住处涅槃”。也即：虽然了知一切法空，而不著在空边，即虽然了知众生空，仍然任运度生，虽然了知国土空，依旧庄严国土。以现证空性的缘故，不会著在相上；但也不会住在空里，而是能发起无边妙用。如此，超越一切声闻缘觉之地。

二、得空无相无愿三昧

空、无相、无愿，谓之“三解脱门”，从这三门进入，则得解脱。

一切观待因缘成立的众生及法，都无自性或无自体，故名为“空”。既然诸法无有自性或自体，哪里有它的相呢？由此是“无相”。（譬如梦中生子，有此子的相貌、行动。但这只是梦中事，真实中无有此子，哪有他的相？）既然是无相，就没有心所取的；既然无所取，能取也就息灭了，因此而“无愿”，即有所求的心都息灭了。

像世间人要做成功人士，想得到很大的荣誉；或者说想找个很好的爱人等等，要得到这些，才觉得人生有意义，所以一直有追求世间法的心，一直都在努力地追

求。这都是因为把虚假的世间法看成实有的缘故。由于认为真实有所取的法，所以能取的心就不断地生起，一直处在愿求的心态中。一旦知道所取的人或法如迷梦般了不可得，心就会歇下来。这样，在虚幻的世间里就随缘而过了，不是硬要勉强去求什么，因为并没有可得的东西，往外去求取就是愚痴了。所以说 “随顺世缘无挂碍，涅槃生死等空花”，不光生死等空花，连涅槃也等空花，因为涅槃只是相对生死安立的，不必执著在哪个地方有“涅槃”的东西存在！这就是“绝学无为闲道人，不除妄想不求真”了。

如此与会菩萨于空、无相、无愿正住不乱，名为得“三三昧”。

善立方便，显示三乘。于此化终，而现灭度。

一、善立方便，显示三乘

此等菩萨已证得空、无相、无愿三昧，但并非如阿罗汉般沉空滞寂，而是化在种种世界中，随缘度生。

那么，怎么度生呢？就是“善立方便，显示三乘”。《法华义疏》中说：“方便是善巧之名，善巧者，智之用也（即智慧的起用）。”就是心通灵妙，善设各种方便来度众生。《大集经》云：“能调众生，悉令趣向阿耨多罗三藐三菩提。”如此应机设立的种种方便教法，归纳起来，叫做“三乘教法”。 “乘”就是车，运载为义。

众生滞留于三界，要将他度至涅槃，需有运载的工具，即要设立种种度脱法门。就像把各类人运到目的地，有的给他一辆小车，运他过去；有的给他一辆中巴，运他过去；有的则给他一列火车，运他过去。这就好比是“三乘”，给众生传授某种法乘，使他依法修持而证得涅槃，这叫“运至果地”。

《法华经·譬喻品》讲：“如来有无量智慧、力无所畏，诸法之藏，能与一切众生大乘（一佛乘）之法。但不尽能受。舍利弗，以是因缘，当知诸佛方便力故，于一佛乘，分别说三。”即如来有无量智慧、十力、四无所畏，诸法无尽的宝藏，能给予一切众生一佛乘之法。但由于众生的根性千差万别，不是全部能接受。以此因缘，佛以方便力将一佛乘分为声闻、缘觉、菩萨三乘来演说。

如此，与会菩萨善立种种方便，演说三乘，以使众生的心逐渐成熟而得解脱。

二、于此化终，而现灭度

即与会菩萨示现在世间，度化众生，在化缘已毕时，显现灭度或涅槃。“灭度”即是灭尽生死因果，度过生死瀑流。如同《涅槃经》所说：“灭诸烦恼，名为涅槃。离诸有者，乃为涅槃。”

什么是涅槃呢？首先要认识到：凡夫之所以轮回不

已，是因为惑业的妄动停歇不下，以惑业不息故，致使生死无穷。而惑业又是由虚妄的我执而发起，因此若能现见无我，以执著我而发起的惑业就会止息；由于止息了惑业，便不再产生轮回。如此寂灭苦因苦果，度过生死瀑流，称之为“灭度”。

以上是通于小乘的解释。大乘则更深地解释是为：“义充法界、德备恒沙，为‘圆’；体穷真性、妙绝相累，为‘寂’”。“圆”，表示证德。“义充法界”，指真心遍满法界；“德备恒沙”，即真心本具恒河沙数性德，这一切性德全体显发，则称为“圆”。“寂”，表示断德。由于彻证真如，自心不再为相系累，即是“妙绝相累”。一切分别、执著已无余寂灭，则称为“寂”。

懂得究竟涅槃的真义就知道，这是为饶益中下二乘行人，而方便示现入灭。也即众生根性还没成熟时，有必要使他生出离心、起珍惜想，因此而示现入灭，使他了知世法无常，早求解脱。但这不是世人认为的“死了、灭了”，不是“佛没有了，佛不在了”。如来遍一切时处，怎么会不在呢？如来无生无灭，又哪里有灭呢？所以这只是众生心前的色身影像消失而已。

《法华经·寿量品》云：“若佛久住于世，薄德之人，不种善根，贫穷下贱，贪著五欲。入于忆想妄见网中。若见如来常在不灭，便起骄恣而怀厌怠。不能生难

遭之想，恭敬之心……是故如来，虽不实灭，而言灭度。”这是讲：很多人自诩为修行者，实际上对于五欲恋恋不舍，这样连最基本的出离心都没有，当然不能得解脱。此等人恒时以心贪著五欲，不断地入在邪思妄见中，昼夜驰求声色货利，哪有什么出离心？如果他们见到如来常在世间而不入灭，就生起骄纵之心，久之心怀疲厌、懈怠，无法生珍重心、恭敬心。以此原因，佛虽不是真实灭，而说“灭度”。

总之，“灭”只是就妄相而安立的，因缘所成的相有生，也就有灭，但这是迷梦般的假相，并非真实；本有的真心妙体非因缘所生，哪有灭呢？所以这不是真的灭了，而只是示现灭。

这是为度中下根人而有必要的示现。若是上根者，谛见如来无所从来、亦无所去，无生无灭，哪有涅槃？

亦无所作，亦无所有。不起不灭，得平等法。

“无所作”，即无因可作；“无所有”，乃无果可有；“不起”，谓无净可起；“不灭”，指无染可灭。无作、无所有等，为“平等法”。证会名“得”。

这一句承接上文而解释，即诸大菩萨虽然示现灭度，实际既无所作，也无所有，既无所起，亦无所灭，即圣众已证得平等法，实无涅槃。

心中起种种妄念才有造作，才作出虚假的果来；心

里什么妄念也没有，哪来的作呢？也就无新果可得，所以说“亦无所有”。人们误以为会不断地有新果出现，这是一种颠倒的想法！有为法的果好像显了一个又一个，其实只是因缘所成的一个个假相。到迷梦消尽时，本自是佛，哪有什么新得呢？

而且，这里没有什么清净可起，也没有什么染污可灭。若有个真实的染污，可说有染污可灭；没有真实的染污，灭什么呢？如若空花有自体，可说有空花的灭；空花只是错觉，哪有空花的灭呢？本自是清净的体，本来现成，哪里有再生起的一个清净的体呢？

因此而“无作、无所有、不起、不灭”，得了平等法。这“得”也只是一种假说。明见本性，假称为“得”，实际不是得了什么新东西。

这就道出了真相。即与会诸大菩萨都是从果向因，虽然示现般涅槃，实际是无生无灭、平等常住的如如法身。后一个“如”指“真如”，前一个“如”是“相如”，就是从本如此，没有前后不同。

具足成就无量总持百千三昧。诸根智慧，广普寂定。

此即明示与会菩萨具有无量功德成就，举其中代表性的几点来讲：

一、具足无量总持。梵语“陀罗尼”，译为“总持”，是总一切法、持无量义的意思。《大智度论》云：“陀罗

尼者，秦言（华语）能持或能遮。能持集种种善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。能遮者，恶不善心生，能遮不令生。若欲作恶罪，持令不作，是名陀罗尼。”这是就陀罗尼的功能而解释。即能持种种善法，令其不散不失。如在完好的容器中盛水，水不会散失。其实，陀罗尼的成就高于三昧，一旦得了陀罗尼，即使起贪嗔也不会失坏。一般的情形，三昧会失去，比如今生得了定，经过投胎就有可能失去，但证得陀罗尼就不会丧失。“能遮”，即能遮止恶行生起，如果想造恶，有陀罗尼的力量就能摄持着心不去造恶，这称为“陀罗尼”。

陀罗尼有四种：（一）法陀罗尼，也叫“闻陀罗尼”，指听闻教法后，能忆持在心而不忘失；（二）义陀罗尼，指于诸法之义能总持而不失坏，包括世俗和胜义中的万法，各是什么义理，心中的认识不会失坏；（三）咒陀罗尼，指于密咒总持不忘，“咒”是佛菩萨定中化出的密语；（四）忍陀罗尼，指安住于诸法实相。“成就无量总持”，即无量陀罗尼门无不具足。

二、具足百千三昧。《大智度论》云：“从首楞严三昧，乃至虚空际无所著解脱三昧，又如见一切佛三昧，乃至一切如来解脱修观狮子频呻等，无量阿僧祇菩萨三昧等，如是等诸三昧无不具足，故云‘具足成就百千三

昧’。”

三、诸根：信、进、念、定、慧，名为“五根”。以此五者能生长涅槃清净之法，故称为“根”。广义解释，一切善法都叫做“根”。平常说的“善根”，就是指发起善心行了善法，善习气植于心中，终能生长功德果报，故称为“根”。

四、成就智慧，即对诸法的事、理、因、果等能无误地拣择、了知。

五、“广普寂定”，指在一切法中不起妄想。“广”指一切境界，有高、低、染、净、善、恶、男、女等无量差别，都是虚妄之相。在一切境界中不起妄想，叫做“广普寂定”。

深入菩萨法藏，得佛华严三昧，宣扬演说一切经典。

“深入法藏”，指所证甚深，于真法藏能深契入。此法藏即是心之密藏，内在含藏无量性德之法。与会菩萨已开发此秘藏，故谓“深入”。

“得佛华严三昧”，表明诸大菩萨证德极其殊胜。此一三昧总摄法界一切佛法。以“一真法界无尽缘起”为理趣。“一真法界”为华严深妙之法，“一”即不二，不落于任何相对的二边，是为绝待；“真”是无妄，并非分别心变造的虚妄境界；“法界”指融摄万法，即任何事、任何物都是从此一真法界流出，以一真法界为本

源。对于这无尽的缘起能够了达，以正见摄持而起万行、庄严佛果，称为“华严”。一心修持，称为“三昧”。

由于诸大菩萨证得“佛华严三昧”，故能自在无碍地为大众宣扬、演说一切经典，即获得说法自在的境界。

以上的“佛华严三昧”，就果而言，称为“海印三昧”。“印”，即如同盖印，印上文字一时顿现，无有前后差别；且全体彰显，没有隐晦处。“海”，则如大海一时影现无数影像，形象虽千差万别，水体无有差别；万象繁兴，水却湛然不动。表示实证海印三昧时，十方三世一时俱现。由此成满普贤行海不可思议的解脱境界，如：“我能深入于未来，尽一切劫为一念，三世所有一切劫，为一念际我皆入”；“于一毛端极微中，出现三世庄严刹，十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净”；“三世一切诸如来，于彼无尽语言海，恒转理趣妙法轮，我深智力普能入”等等。

就时间而言，有生灭心才有刹那；有众多刹那次第相续，才有三世种种时间。生灭灭已，寂灭现前，则无过、现、未三世迁流。此时，三世一切法于一念间顿然齐现，故谓之“延促同时”，而且十方世界一切现相顿现于一心中，是即“广狭自在、十方世界不离于当处”。《华严经》云：“一切自在难思议，华严三昧势力故。”与会诸大菩萨都已证得此境界。

住深定门，悉睹现在无量诸佛。一念之顷，无不周遍。

经中所说“深定”，即非初发心菩萨与阿罗汉所能思量。住此深定，发起妙行，一念间悉睹现在无量诸佛。故行境极其宽广。即如同《往生论》所说：一念一时，遍入十方佛刹，供养诸佛等。故无前后往来之心。

有生灭才有时间上的前后，这又不可能于一念间普入无数世界。比如首先在A世界，之后到了B世界，这样就有动摇的相。因此只有住在甚深的定境中，才可能一时兴起无边的普贤行海。此处于一念间无不遍入，时间是最短的一念，所做之事是遍游刹海、供养诸佛等，此即华严延促同时、一多相即之玄门妙境。

在弥陀第四十五定中见佛愿中说：“设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。”又于“一时普供诸佛愿”中说道：“设我得佛，国中菩萨承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无数无量亿那由他诸佛国者，不取正觉。”文中，“普等三昧”即此处所说“深定门”。此三昧是由弥陀悲愿神力所成，甚深难测涯底，故谓之“深”。“悉睹、周遍”是其业用，即“悉睹现在无量诸佛”、“一念之顷，无不周遍”。

再次强调，弥陀愿海与实现普贤行愿的关系。即要认识到，弥陀一乘大誓愿海具足令行者速成普贤行愿的威力，正是以此原因，普贤菩萨带领华严海众以十大愿王导归极乐世界。在《往生论》里讲到极乐世界的菩萨庄严时，明显指出佛国大菩萨功德圆满，分身尘刹，上供下化等。与普贤行愿完全一味。也就是以往生极乐世界为途径，而圆成了普贤行愿！可见《华严经》与《无量寿经》同属一部经。

济诸剧难，诸闲不闲。分别显示真实之际，得诸如来辩才之智。入众言音，开化一切。

“难”即无暇之意。“剧难”指三恶趣。也就是堕落三恶趣的众生，受苦极其深重，无有闲暇修法，称为“不闲”。相比而言，人受的苦就轻微多了，因此人还有休闲，天上无忧无虑，享受的时间就长，这叫做“闲”。不管是有休闲的人天，还是无休闲的恶趣众生，都同样是相续不断地轮回，都将辗转出生无穷无尽的苦难，因此都是“剧难”。为此，诸大士悲心遍入一切众生界，以演说正法来救度群生。

如何救度呢？即“分别显示真实之际”，也就是对于各类众生，分别以语言、譬喻等种种方便来显示究竟实相。“真实之际”，指实相妙理至于究竟之处。

真理有相对与绝对之别。“相对”，是指比原先进步

一些，实际并未彻底，这只是就“接近真理”这一点安立“真理”的假名。比如：见到轮回中只是不断地由因位的蕴产生果位的蕴，从始至终只是蕴的现相在相续，丝毫没有“人我”，这就认识了“唯法、无我”，比以前看得更真实，但并未彻底；进一步：凡是由因缘显现的法都是妄相，无有实体，由此在认识上更进一步，但仍未彻底；进而认识到客尘本无，见到一真本性，此即是真实之际。

与会诸大士转正法轮救度群生，就是为显示这“真实之际”。至于教授的方法，则因人而异，既有方便法、也有真实法。究竟的目的就是这一个——令一切众生悟入真实之际。为此，需要有无碍的辩才。因此接着说：“得诸如来辩才之智”。辩才以智慧为体，内在证得诸法实相，发之于外，就有无碍辩才，能自在演说蕴界处等的广大义和空性等的甚深义。其能力包括法、义、辞、乐说四种无碍辩，具此则能自在无碍地说法，普遍断除众生心中的疑惑，使其顺利悟入佛法真实义。

四无碍辩的内涵如下：

一、义无碍辩：“义”，就是诸法的自相与共相。对于诸法的自相与共相无不通达了知，即是“义无碍辩”。

二、法无碍辩：对于诸法有哪些种类，每一个法有哪些名称种类，悉皆通达无碍。比如“烦恼”又名“结”、

“结使”、“系缚”、“尘劳”等；“佛”又称为“如来”、“世尊”、“天人师”、“调御丈夫”等。

三、辞无碍辩：于诸法名字、义理，随顺一切众生各地语言，为其演说，无有障碍。

教法可统摄在“名”、“义”二者中，名为能诠，义是所诠。先是对能诠的名相明了分别，该如何表诠，毫无障碍；及对所诠的义理——诸法的自相及共相完全了达。接着就要做到自在无碍地运用各地区、各种类众生的语言而宣说。即须具有“辞无碍辩”。如此以众生同类语言说法，便能使众生各各得解。

四、乐说无碍辩：随顺一切众生根性，乐闻哪一种法，而为其宣说，圆融无滞。

与会诸大士内契圣智，后得位获得无碍慧辩，能善应群机，广宣妙辩，此谓之“得诸如来辩才之智”。

“入众言音”，指通达各类众生语言。唐译本云：“善能分别众生语言。”《密迹经》中说：“此三千大千世界，有八十四亿百千垓众生之类，言辞各异。计是一切，皆归一义，至真之慧。菩萨应殊唱异言，说法开化（即无量众生种类所说语言各自不相同，一切同归一义，谓最真实之智慧。菩萨善应各处众生，宣说各类语言，如此演说正法，开导、教化众生）。”又云：“此菩萨能入种种言音，能说法开化。”“众言音”，为说法的

工具；“开化一切”，指正式以语言发起说法，开示之知见，即众生心的本性。

总之，以上说到与会菩萨能以各类语言说法，开明众生的本心，教化其入于佛智，此即遵修“天龙夜叉鸠槃茶，乃至人与非人等，所有一切众生语，悉以诸音而说法”等的普贤大士之德。

超过世间诸所有法，心常谛住度世之道。

因缘所生法（有为法），称为“世间”。其中，依、正、善、恶、因、果等一切种类，即是“诸所有法”。以总、别来分，“世间”是总体，“诸所有法”为其差别。诸大士见世间诸所有法虚妄无实，既无取著之心，亦无厌舍之意，常居世间，随缘度生，即是“超过”。

凡夫陷于虚妄的世间法中，过着世俗的生活，把这些全都当真了！而菩萨住在世间，心是超越的，没有凡夫心里的那些执著、妄想，他唯是自在游戏而已。这即是“普贤愿王”之一——恒顺众生的践履，众生界有种种身体、习性、服饰、相貌、风俗、语言……而恒顺，就是为能利益众生，无论哪种身份都可以示现，无论哪种世俗生活都可以随顺，这就是菩萨的“超越”。不像小乘著于空边、凡夫著在有边，而是任运洒脱，无挂无碍，如鸟行虚空，不落痕迹。

所谓“世间”，“世”是指过去、现在、未来三世所

摄的一切时间；“间”则指东、南、西、北等十方所含的一切空间。这世间范畴或时空所摄的一切显现，即是“世间诸所有法”。其内容包含一切由因缘所生的根、境、识。因为这一切只是由因缘和合而现起，因此只是虚妄一现，别无自体。

多想一想“电影”这个比喻。这跟由虚妄分别所现的世间万相，性质完全一样。电影，你好理解：之前银幕上没有影像，因缘和合时就忽然现起影像，这些影像是于银幕上真实存在的法吗？当然不是！这里有的只是由因缘和合而现起的一个个错觉，就好比以揉眼的因缘见到空花那样。所见的境相是妄相，能见的心识是妄识，但人入了错乱状态，一直都浑然不知。

银幕上有城市高楼、车水马龙等景观，有生老病死、成败兴衰等情节，有喜怒哀乐等表现……这就是世间万相的缩影。电影是二维影像，人间的现象则是三维影像，我们周遭的一切实际是在不断地放“立体电影”！

就像这样，菩萨彻见了“世间法”的真相，知道一切都只是因缘所生的幻相，了无自体，因此菩萨的心是超越的。即所谓：“于诸惑业及魔境，世间道中得解脱，犹如莲华不著水，亦如日月不住空。”

“心常谛住度世之道”，指的是菩萨自心的境界。“度”是超出之意。“度世之道”，是超出世间的妙道，

指超越了颠倒妄想。“心常谛住”，就是心恒时安住于无生无灭的实相妙理而无动摇。这是指超出有为法的妄相，证得无为法性。由此不执著有所度的众生，有所说的法，而仍旧炽然度生、炽然说法，这叫做“谛住”。

总之，与会诸大士心常住于无住处涅槃，称为“心常谛住度世之道”。

于一切万物，而随意自在。

《法华经·序品》云：“尽诸有结，心得自在。”凡夫日夜受烦恼驱使，再如何向外追求，也不可能有丝毫自在。而烦恼结都解开了，心就无时无处不自在。

“自在”又有神通自在之意，指无论做什么都毫无阻碍、不受拘系。如果心被拘束，随物而转，那就成了被外物奴役的人。

凡夫执有，二乘滞空。都是妄情分别，都是心随物转。而诸大士深达法性，当相离相，不随物转，故心得自在。而且进而做到了“物随心转”，即神通自在，于万物心无拘系，能随缘变化，利益众生。此即入于不可思议解脱境界，如《行愿品》所说：“亦常入佛境界中，如幻解脱及威力。于一毛端极微中，出现三世庄严刹，十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净。”

为诸庶类，作不请之友。荷负群生，为之重担。

“庶类”，谓一切众生种类。“不请之友”，如《维摩诘经》所说：“众人不请，友而安之。”肇公云：“真友不待请，譬慈母之趣婴儿。” 即不必三番五请，以真诚的利他心主动做众生的善友，将他们安置在安乐中。譬如母亲爱护婴儿，源自母爱的天性，自发的、心甘情愿地利益自己的孩子。不是还要等孩子请她，才做利益。与会菩萨皆遵修此普贤行愿。

“荷负群生，为之重担”，即诸大士已承诺将法界一切众生都度至涅槃彼岸，如是以极大心力担负起救度法界众生的重担。

《大法炬陀罗尼经》云：“譬如长者家内丰饶，多诸珍宝，唯有一子。以爱念故，财富乐具悉该与之，无有疲倦。菩萨亦复如是，一切乐具，尽皆与之，乃至令入无余涅槃。是故名为荷负重担。”即好比一位富裕的长者拥有很多珍宝，他只有一个孩子，对他爱如掌上明珠，什么财富和能得快乐的东西都愿意给他。像这样，菩萨对众生有极大的慈悲心，下至点滴利益功德，都回向给众生，乃至使众生都证入无余涅槃，这叫做“荷负重担”。

总之，如《行愿品》所说：“悉除一切恶道苦，等与一切群生乐，如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽”等。

受持如来甚深法藏。护佛种性，常使不绝。

“如来法藏”，指真如本性中含藏无量自性功德法的秘密藏，称为如来藏。“甚深”指纵然十地菩萨亦不能尽测其底蕴。这是“唯证方知”，只有本性的妙德显发时，才知自性有多微妙不可思议、具有无量无数智慧德相，此谓之“甚深法藏”。诸大菩萨亲证了本心，现证到了如来甚深法藏，称之为“受持”。亲自领受谓之“受”，不迷失叫做“持”。

“护佛种性，常使不绝”，即常护本性，常观自在，而不令迷失。“佛种性”谓法界与诸度，法界为深，诸度为广。

实际上，“法界”是如来藏的异名，唯此是法尔安住的佛种性，有它则能成佛，无它则不能成佛。如同芝麻中有油才能出油，沙子里无油则不能出油，此谓之“成佛的种性”。

再就广大而言，佛种性是指布施等无量波罗蜜多之行。觉悟之后，从觉悟的心中发起广大、周遍、妙善的普贤行海，以此庄严佛果。这就是指愿行菩提心。

对于此“法界”及“诸度”二种佛种性，恒时护持，令离障碍，叫做“常使不绝”。

再就利他解释：诸菩萨护持众生心中的佛种性，令佛种性相续不绝。一切众生都本具如来藏，从本以来无变无坏，具足超过恒河沙数的自性功德法，只是暂时为

无明所蔽而不能显发。因此诸菩萨悲心教化众生，开发众生心中的如来藏，此即“绍隆佛种”。其次，从缘起上说，菩提心是成佛的种子，以发起“上求菩提，下化众生”的大愿大行，则能成就无上佛果。《华手经》说：“譬如无牛，则无醍醐。若无菩萨发心，则无佛种。若有牛则有醍醐，如是若有菩萨发心，则佛种不断。”

如是与会菩萨受持一切诸佛法藏，于无佛法处宣说佛法，使众生由此种植善根，发起菩提心，修学佛道以至最后开发本性，此即是“护佛种性，常使不绝”。

如此即是遵修“愿持诸佛微妙法，光显一切菩提行，究竟清净普贤道，尽未来劫常修习”等普贤大士之德。

兴大悲，愍众生，演慈辩，授法眼，杜三趣[13]，开善门。以不请之法，施诸黎庶。如纯孝之子，爱敬父母。于诸众生，视若自己。

此段赞颂与会诸大士具有同体大悲、无缘大慈之德行。凡夫对怨敌或一般人不起悲心，又只对苦苦有情生悲心，对坏苦有情及行苦有情不生悲心；二乘人只是在入灭前做一些慈悲利他之事，入灭后则不起悲心，因此都不是平等、广大的悲心。而菩萨对于一切三苦有情，尽未来际相续不断地悲愍普度，故是平等、广大的悲心。

---

[13] 杜三趣：“三趣”指地狱、饿鬼、旁生三种恶趣，“杜”就是关闭、杜绝。

“兴大悲、愍众生”，明起悲心，愍念众生常在苦中，普令众生出苦。此非二乘、凡夫的爱见之悲，故谓之大悲。

“演慈辩，授法眼”，指诸菩萨以慈心惠予众生安乐。如何惠予众生安乐呢？即为众生演说能获得利益安乐的妙法。结果如何呢？即授予了众生法眼。具体来讲，即经由开示佛法真实义，使众生生起慧解，明见万法的真相，这就是给予了他法眼。众生没得到佛法的开示，好比盲人，不认识有漏法的体性、有为法的体性和无为法的体性，不了解轮回的真相。无论是世间的事业、感情、享乐，还是根身、器界等，什么都不知真相！整套的观念和行为都是颠倒的。而开示了佛法、授予他法眼之后，就开始生起正解。以往认为万法都是实有的，现在认识到样样虚妄！以前认为有许许多多独立存在于心外的事物，现在了知世间万法只是虚妄分别，求这、追那全是捕风捉影。

能让众生这样看清万法的真相。才是以大慈心真正利益了他。因为这样授予他法眼，使他明见世间法虚妄无实，就能远离妄想执著，真正得到安乐。安乐并非外求而得，而是内心止息了攀缘妄动，就现前安乐！

“杜三趣，开善门”，是指诸大菩萨以悲心饶益众生。众生最苦的就是堕落恶趣，所以首先要关闭恶趣门，

即先引导众生断除恶业。要告诉他：身、口、意做什么样的行为是恶，将来会得什么样的恶果，这样使他认识因果律，从心里真实生起猛利断恶的决心，从而禁止恶行、杜绝恶趣。

进一步，开导他积极地用身、口、意来行善，告诉他身口意做什么行为属于善行，做了之后会得到哪种安乐果报。通过循循善诱地启发、引导，使他心里发起对行善的真实意乐，逐渐地把身口意转到做善法上。总之，教会他有意识地修习这颗心，越来越习惯于起善念，就是帮他开启善门，将他送上善趣和解脱的安乐道。

配合净土法门解释。诸大菩萨将众生安置于极乐世界，由于得佛力加持、净土功德力加持，便自然关闭恶趣，打开善门。如本经弥陀本愿：“国中人天，寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。”即是真实的杜恶趣。而“必得超绝去，往生安乐国，横截五恶道，恶道自然闭，升道无穷极。”也是真实的开善门。

“以不请之法，施诸黎庶”，此谓诸大士为大慈心驱使，在有因缘时，主动地为众生惠施佛法。“黎庶”即黎民百姓，引申为普天下众生。众生都需要佛法的指引，菩萨若有合适的机缘，就把最能作饶益的佛法惠施给众生，将众生引入安乐之道。

“如纯孝之子，爱敬父母”，即诸大士对待众生如

同孝子爱敬自己的父母。“于诸众生，视若自己”，即具有同体大悲心。人最宝爱的莫过于自身，现在将众生视若自己，则永远不会舍弃众生。譬如一根刺扎入自己的皮肤，就会想办法尽快拔掉，如是众生受苦如同苦在自身上，那就恒时会为众生拔苦。《涅槃经》云：“一切众生受异苦，悉是如来一人苦。”受此同体大悲驱使，则永无休息地救护群生。

总之，如《行愿品》所说：“悉除一切恶道苦，等与一切群生乐，如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽”等广大行愿之德，与会诸菩萨都真实遵修实行。《行愿品》云：“若令众生生欢喜者，则令一切如来欢喜。何以故？诸佛如来以大悲心而为体故……以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果”等等，与会诸菩萨恒时履行此同体大悲恒顺众生的普贤行愿。

一切善本，皆度彼岸。悉获诸佛无量功德。智慧圣明，不可思议。

与会诸菩萨一切善本都修至究竟之处，都获得究竟涅槃，都具足诸佛无量的福慧功德、庄严，都是从果向因的大菩萨。“智慧圣明，不可思议”，依照肇公的解释：“智慧，体；圣明，用。无事不照，谓之圣；菩萨权实灵照，不可以言思拟议其形容，故云不可思议。”即智慧为本体，圣明是妙用。一切诸事无不彻见通达，谓之

“圣”。从菩萨的权智及实智所生的灵明照用，以思维和语言无法揣摩、议论情状，故谓之“不可思议”。总之，圆满成就了权、实二德。

丁三、结说

如是之等菩萨大士，不可称计，一时来会。

如上所述从果向因、具足权实二德、遵修普贤行愿的菩萨大士，有不计其数那么多，都一时同来参与法会。

这是因为这些大菩萨为法的心相同。他们都遵修普贤大士之德，都有愿听闻净土妙法，以及广弘普贤行愿，普度十方三世一切有情往生西方、究竟涅槃。以此缘故，同心同德、一时前来集会。

要知道：阿弥陀佛已经成佛十劫，这期间有无数菩萨已经成就菩提。既然他们得到弥陀愿海大恩的摄受，而往生到了西方净土、得以疾速成佛，因此一定都有护持弥陀愿海法门的心愿。所以当释迦佛即将演说这净土第一经时，都以本愿力莅临道场参与法会。

总之，以上的经文证实了这部经是当年殊胜因缘会遇时，世尊对无数菩萨和人天演说的往生净土的大法。而且从参与法会的菩萨众都遵修普贤大士之德这一点，证实了修持净土法门能速成普贤行愿而成佛。因此《普贤行愿品》说到：“我既往生彼国已，现前成就此大愿。”

乙二、发起序分五：一、佛现光瑞；二、阿难快问；三、叹问义大；四、佛心见证；五、敕许宣说。

丙一、佛现光瑞

尔时世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。

这时，世尊显现前所未有的瑞相，身体的眼、耳、鼻、舌等诸根非常喜悦，容色极为清净，光颜巍巍。

“光颜”即光明的容颜，“巍巍”是高显尊胜之貌。佛色身的光明极其显耀，超过一切，这表示要演说第一殊胜稀有、不可思议的弥陀愿海大法。

唐译中说到，这时世尊入大寂定。汉译更详细地叙述说：当时佛端坐，安住极秘密境界，面轮有五色光明，光中数千百变，光愈变愈奇，极其明朗。（唐译“如融金聚”，即如融化的黄金般极为明耀。）阿难尊者当时就领会了佛的密意，从座位起身，整理衣服，顶礼佛足，请问说：“今日世尊面容的光色，何以时时不断地转变？为何如此明耀？现在佛面轮光明，数百千色，光明照彻十方，这般妙好。自我侍佛以来，从未曾见佛的色身如此光耀、高显、炽盛，重重光明。”

那么为什么释尊如此欢喜呢？《净影疏》解释：欢喜有二义：一念阿弥陀佛所成圣行功德可庆可贺，故欢喜；二念众生得利益的时机已到，故欢喜。

总之，释迦如来化身到人间来，为度脱无量无边的

众生，而逐步善巧引导。之前宣说了种种通途法门，还未说出弥陀愿海普度众生成佛的特异法门。今天因缘时至，释尊要演说无上殊胜的净土法门，为使弟子们认识弥陀愿海的殊胜、圆满、微妙，因此示现极为奇特的妙相。

丙二、阿难快问

尊者阿难，承佛圣旨，即从座起，偏袒右肩，长跪合掌，而白佛言：今日世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。如明镜净，影畅表里。威容显耀，超绝无量。未曾瞻睹殊妙如今。

上来，佛显现奇特光明，数千百变，光中具百千妙色，普照十方，此即秘密说法。对此，阿难领得佛的心意，称为“承佛圣旨”。

阿难便从座位起身，偏袒右肩，长跪合掌，向佛请问：“今日，世尊身体诸根喜悦，姿色清澈无垢，尤其面容的光明极为炽盛。犹如镜光外照，其光又映畅在镜中（喻佛身内外皆明耀）。佛的威德容貌如此显耀，无数倍超过世间相。我从昔以来，未曾见过有如今天这般殊胜、微妙的光明。”

唯然大圣。我心念言，今日世尊住奇特之法，今日世雄住诸佛所住，今日世眼住导师之行，今日世英住最

胜之道，今日天尊行如来之德。去来现在佛佛相念，得无今佛念诸佛耶？何故威神光光乃尔？

“大圣！我心中的想法是这样：今天，世尊一定住于奇特之法；今天，世雄一定住于诸佛所住境界；今天，世眼一定住在无上导师之行；今天，世英一定住于最殊胜之道；今天，天尊一定在行如来无碍之德。我想：三世诸佛，佛佛相念（佛与佛光光互照、心心相印，彼此知见），是否今天佛在忆念诸佛呢？为何威神光明如此显耀？

以下依次解释经文：

“今日世尊住奇特之法”：“奇特”二字紧要，一部净土法门称“奇特法门”，是因为完全超出常规，不能以通途的教理衡量。这“奇特”说到底，指的是弥陀一乘愿海。以佛的悲愿、果觉不可思议，加持、利益就一一不可思议。

佛得之法，超出六凡、三圣，世间丝毫无有，故称“奇特”。因此从弥陀法身智慧流现的无量方便，全都是奇特之法。比如佛的色身相好、光明、名号、说法音声等，都极为奇特！佛妙心流现的净土庄严，一一都奇特、不可思议，都无法以语言述说、用分别心推测。尽无数劫宣说其功德也无法尽其一分。又凡夫信愿持名即证不退转，是为佛愿海度生的奇特力用。虽然在《法华

经》《华严经》等经中说到“一称南无佛，皆共成佛道”、一切众生皆能成佛等。但就众生自力而言，少有一生成佛之人。而弥陀悲愿的神力功用已达至究竟，确能使众生口称佛名共成佛道。这就使得无量众生即生获得往生净土、顿证不退、终至成佛的利益。因此《弥陀要解》中赞叹说：“华严奥藏、法华秘髓。”又云：“释迦一代时教，唯华严明一生圆满；而一生圆满之因，则末后《普贤行愿品》中，十大愿王导归安养，且以此劝进华藏海众。嗟乎！凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。”这就凸显了凡夫实现一生成佛的奇特方便即是往生弥陀净土，证实了弥陀愿海法门的甚深、圆顿。以“导归极乐”能成满普贤行海而圆成佛道，这叫做“奇特之法”。

“今日世雄住诸佛所住”：佛在世间最为雄猛，称为“世雄”。“住佛所住”，即今日世雄住于常乐我净大涅槃中，表示要宣说从弥陀无上果觉流出的奇特度生方便——“净土法门”。

又佛说（声闻、缘觉、菩萨）三乘法随他教时，各住于三乘法中。今佛住于佛自身行境中，故云：“住佛所住”。以今日佛欲说佛果觉境界，因此住于诸佛自内所住，而流出此殊胜妙法，以为众生之因心。此即弥陀愿海极为甚深、微妙的境界，纵然十地菩萨也不能全分

了知。直到没有丝毫障碍，彻证了一切种智，才有所谓的佛佛相念、心心相印，才能彻见弥陀本愿的行境。释迦如来以遍照智慧对于极乐净土的事、理、因、果等彻见无余，是即住于大光明中无碍彻见。

这样联系起来，才知道佛放光现瑞及阿难请问的密意。这是为使众生对于无上、殊胜的弥陀愿海法门生起尊重之心，而做极深的表示。若能体会到这层深义，则会尊重本经的字字句句。

“今日世眼住导师行”，“世眼”即世间眼目，配“导师行”。佛来世间是要给人天做眼目，引导群生行菩提道，因此称为“世眼”。《佛报恩经》中说：“大导师者，以正路示涅槃经，使得无为常乐故。”导师佛说法示道的目的是令众生得到无为常乐。有为法中无有真实的乐，就世俗现相而言，都是刹那坏灭的法，毫无实义；从胜义实相来说，正显现的任何有为法都是实际无有的妄相，唯有消尽生灭错觉、彻证无为法性，方得常享大乐。

细致地解释，凡是由因缘变现的法，都是无常性，即都只是虚妄一现，不住第二刹那；又都是苦性，即都是随因缘无自在地迁变；又都是染性，即都是妄分别、皆属错乱，从因至果无非杂染；又是空性，即都是因缘所作，了无自性。只有一切错乱消尽时，出现真正的常、

乐、我、净四德，那才是真正的自己。对此，佛是已经彻证的人，众生是丝毫未证的人。佛见无量众生长劫都在迷梦中轮转，悲心化现于众生界，引导群生还归常、乐、我、净法界。此即是“导师之行”。

结合净土法门解释，“导师之行”指弥陀导师普度众生成佛的大行。弥陀悲愿要摄受一切凡夫和圣者成佛，凡夫未证一分真如，丝毫没有回归寂光净土；有学位圣者只证到少分真如，还有垢障未断，仍未完全回归寂光净土。因此弥陀一乘愿海就要以奇特方便引导凡圣同归法界而成佛，因此成为“法界大导师”。今天，释迦佛要宣说弥陀愿海，引导群生同归法界，正是住于大导师阿弥陀佛的所行中，所以说“住于导师之行”。

“今日世英住最胜道”，佛为世间最殊胜之人，称为“世英”。最殊胜者，安住于最殊胜之道。道指菩提，最胜道即无上菩提。以住无上菩提之故，彻见弥陀因地累劫的修行，果位成就的净土功德庄严，及光明、名号等的奇特力用。

“今日天尊行如来德”，天有五种：一、世天，指世间人王，号称天子；二、生天，指生在天界的天人；三、净天，指小乘有学、无学罗汉。“净”指证得小乘圣果，净除了内心的一切烦恼染污；四、义天，指大乘菩萨证悟诸法平等空寂，所证的义理非常殊胜，故称之

为“义天”；五、第一义天，指诸佛彻知佛性不空义。此是一切义中的第一义，即彻法底源，再无超出其上者。客尘法都是梦幻般的妄相，消尽这些妄相后，余下的是众生心中本具的法，即如来藏。这样见到佛性不空，就是见到第一义。这里，“空”指错乱之法原本无有；“不空”指实相中如来藏原本具有。这是指佛彻见了如来藏，故是“第一义天”，称为“天尊”。

既然已经消尽了一切客尘妄现，自性上具足的无量恒沙功德，便完全显发出来，自在无碍地发挥妙力，这叫做“行如来德”。

在明了以上赞叹之后，就知道世尊今天一定是要说极奇特的法！一定是彻见了无上境界！一定是要引导无量众生趣入法界！

以上这五重赞叹有极深的涵义。通过阿难这样赞叹，我们才知道世尊之前入大寂定是住于佛的无上果觉中，彻见了弥陀愿海的无上妙境界。由于佛放光现瑞及阿难承佛密意的请问，便发起了这部《无量寿经》。

丙三、叹问义大

于是世尊告阿难曰：云何阿难，诸天教汝来问佛耶？自以慧见问威颜乎？阿难白佛：无有诸天来教我者，自以所见问斯义耳。

世尊见阿难问得这么得体，显现非常欢喜，有意问他：“阿难，是诸天教你来问佛的吗？还是你自己以智慧见到了什么，而问佛的威神光颜？”

阿难回答说：“没有诸天教我来问，是我自己以所见而问这个意义的。”

佛言：善哉阿难，所问甚快！发深智慧，真妙辩才[14]，愍念众生，问斯慧义。

佛赞叹说：你问得非常畅快。你是具有大智慧的人，能问如此奇特之事，这将给无量众生带来极大义利。由你这一问，当来诸天人民都将得到度脱。你发起了甚深智慧，真具微妙辩才！

你愍念众生，能问这样大智慧的问题。你是为未来极长远时期内无量众生的利益着想。这个法门人人需要，因为无论哪种层次的众生，都需要解脱生死！都需要得到弥陀愿海的救度！由于你的提问，将使弥陀愿海普度的消息传遍世界。

这部经是释迦佛教法中度生时间最长、范围最普遍、行持极简易、又极有效的一个法。阿难的提问将利益到释迦佛教法期的无量众生。乃至最后法灭时，其它经全部隐没，唯有《无量寿经》最后住世百年。在这百

[14] 真妙辩才：有甚深的智慧才知道佛住于奇特之法，乃至行如来之德等，因此是“真妙辩才”。指能辨明真实之义，且表达得十分巧妙。

年里，只要对阿弥陀佛有信心，称念佛名就能获得救度。

因此释尊极度赞叹阿难：以大悲心怜愍众生，问了如此殊胜的大义！

如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教。欲拯济群萌，惠以真实之利。

“无尽大悲”，即《行愿品》所说：“诸佛如来以大悲心而为体故”，“念念相续，无有间断”。以三界众生无由出苦，如来大悲悯怜众生，故出兴于世。《法华经》云：“诸佛世尊唯以一大事因缘故，出现于世。”

“光阐道教”，指开显阐扬能成就菩提的权、实二教，总指世尊宣演一代时教八万四千法门。其目的即“欲拯济群萌。”“拯济”谓救助、拔济之意。“萌”指生命。众生虽本具如来智慧德相，但深陷于轮回恶梦中，佛悲心欲救一切众生，即是“欲拯济群萌”。拯济之方，为随顺众生机宜，施设大小、权实、偏圆、顿渐等法门，以作度脱。拯济之利，谓惠予众生解脱及成佛的具实之利。

结合净土法门解释，这是因为释迦如来观照到娑婆世界中的无量众生都须依仗弥陀本愿的救度方能解脱，因此在因缘成熟时畅演弥陀愿海法门，以拯救万类。故谓之释尊出世一大本怀。

而所谓“真实之利”是指弥陀愿海。因为弥陀一乘

愿海如今已经圆满实现，其中每一条愿都能惠予众生无量利益。愿海的境界极其深广，从中源源不断地对众生做各方面的加持和救度。

所以，只要我们能对弥陀愿海深入信解，确实会有值遇如意宝一般的大欢喜心！自己会认为：现在已经值遇无上如意宝——弥陀愿海！会深深地信解：在弥陀愿海中一切应有尽有，只要发起足够的信心和恭敬心，就能由此获得一切暂时及究竟的利益，毫无欠缺！

又可说，“真实之利”是指万德洪名的利益。这个利益说到究竟处，是能给予众生无上涅槃妙果。例如弥陀本愿中说：他方世界的菩萨闻到弥陀名号，立即获得普等三昧，能见十方无量诸佛、能证无生法忍、能得甚深总持……从这里看出弥陀名号能惠予众生极深的利益。

这句名号是佛无量劫来大愿大行的成果，至诚持念它，就和佛的果海感通，就有佛力在自己心上做加持，就能得到真实之利益。

净土法门能惠予众生真实之利，原因在于是从真实之际流出。

真实之利是用，真实之际是体。譬如一台机器能起很大作用，这个作用从哪里来呢？就是从机器的本体来。由于机器的组织、结构等有其自身的功能，因此就

出现了特定的作用。与此类似，弥陀愿海所成就的光明、名号等，之所以能惠予众生真实之利益，原因在于它是由真实之际所流出。

也就是说，这是由弥陀因地建立大愿，无量劫中积功累德、庄严净土，至成佛时从法身智慧任运流现的无量功德庄严。由此反推就知道：极乐世界的国土、佛、菩萨三种庄严悉皆统摄于一法句中，即真实智慧无为法身，此即“真实之际”。

总之要认识，极乐净土的无量庄严是从何种根源而来？如果能在甚深的理上看到其根源是弥陀的悲愿及法身智慧，便会对净土的一切功德深信不疑，对其中的每一部分都由衷地恭敬信受及赞叹欣求，原因是自己已经认识到其“理体”与“缘起”这两大根本。

无量亿劫，难值难见。犹灵瑞华，时时乃出。

灵瑞花就是昙花，是一种祥瑞。《出曜经》中说：昙花数千万劫才出现一次，众生见到昙花开放，就会说：“佛快出世了。”《涅槃经》里说：昙花有果无花，昙花开了金花，世上就有佛出现。所以昙花极难值遇，只有佛出世才开一次。

特别解释，这是比喻弥陀愿海法门极其稀有难逢。

一方面，这不是少善根、福德、因缘之人能信受得了的！因为这是极其不可思议的事。这里要想一想：善

根、福德不够的人能做到坚定地念佛、一心求生净土吗？绝对做不到！因为人的心不能勉强它做，要自己肯做才行。而现在对于不可思议的事竟然能相信、能行持，一定是有不可思议的善根。

另一方面，释尊在演说弥陀愿海法门时，特别说到“无量亿劫，难值难见”，可见弥陀愿海法门极为稀有罕见。现在要将弥陀果地的无上方便合盘托出，要使无量众生受用到弥陀累劫修行的成果，这就成了一切世间极大的祥瑞！这祥瑞是指弥陀累劫的功行已经圆满，无量众生得度的时机已经到来，娑婆世界将呈现极大的吉祥！

要知道，释尊成道已经多年转法轮，但还未说到弥陀愿海法门。直到今天因缘和合，“弥陀愿海法门”这朵金昙花即将开放！

今所问者，多所饶益，开化一切诸天人民。

世尊赞叹阿难说：你现在的所问有极大利益，由此能开导和度脱一切以人天为主的六道众生。

汉、吴两译说到：现在诸天、世间帝王、人民以及蜎飞蠕动[15]之类，也因为你这一问而得到度脱。你这一问，百千万亿倍胜过了在累劫中供养一天下阿罗汉、辟

[15] 蜎飞蠕动：“蜎飞”即有翅膀的小飞虫，“蠕动”为有脚的小爬虫，代表微小、障重的有情。

支佛及布施诸天、人民、蜎飞蠕动的功德。因为你的请问而说出了弥陀愿海法门，这将极其广泛地利益众生。

这里通过一个比较来显示阿难此问的功德：譬如一个人对全天下的阿罗汉和辟支佛做种种财物供养，又对全天下的诸天和人民下至微小的旁生做种种布施，如此持续地做了很多大劫。而阿难这一问百千万亿倍超过了这个功德！

这是因为，以阿难的提问，使世尊说出了极为奇特的净土法门，由此让无量众生获得即生解脱、得不退地、疾速成佛等极为广大、圆满的利益。这里要想一想，这会给多少众生带来多大的利益：时间上，包括初期、中期乃至后期的极为长远的时期；种类上，包括下自地狱众生上至登地菩萨之间的无数种类有情；利益上，包括从暂时善趣到究竟解脱、成佛之间的无量无边的利益。也就是，未来极漫长的时期里，任何依止弥陀愿海法门的圣凡有情，都必将在其心中源源不断地出生极广大的利益。而所有这一切都是由阿难尊者的请问，使得释尊畅演弥陀愿海法门并广布世间而形成的，所以阿难此问的功德如同虚空一样无量无边！

今天，由于阿难的提问，世尊终于要向娑婆世界的众生道出弥陀愿海法门，这给无量众生带来了解脱和成佛的希望。这是一切世间最大的福音。

对于无量众生来说，如果只凭自己的力量来解脱生死，那就必须生起现见空性的智慧，由此才能断除执著、烦恼；而能这样修证到的人颇为稀少。但是，如果他能依止仗佛力加被而摄受往生的净土法门，就可以在短暂的一生过后往生到极为殊胜的净土而彻底超出轮回。从此，成了有福受用弥陀累劫修行成果的人！全身心都处于弥陀愿海的加持中，获得极为殊胜的受用！弥陀愿海的作用到底有多深、有多广，能惠予众生多少真实之利？即使穷年历劫相续不断地演说，也说不尽其中的一分！

阿弥陀佛在因地设立本愿时，有一条是要使十方世界的诸佛都赞叹自己的名号，要以此缘起，使法界众生都能听到弥陀愿海普度众生的消息。有缘者听到这个惊人的喜讯时，会毫不犹豫地踏上这艘弥陀愿海慈航，义无反顾地趣入佛的净土。

那么到了释迦佛成为娑婆教主的时候，以弥陀愿海的感召，今天因缘时至，就开始要把这个主题点出来说了。

有缘者开始清楚地了解到：阿弥陀佛在因地如何发起大愿、如何依愿起行、以行满愿，又如何愿满成佛，成就净土不可思议殊胜利益。应如何修集正因来成办往生……诸如此类，会具体认识到这一个个的要点。之后

自己的见解就会全面打开，会从以往的愚昧、疑惑或者微少、肤浅、很不确定的认识，转变成特别清楚、特别决定、特别深广的认识，这时就会真正得到对净土法门的胜解信。只要得到了这个根本，接下来，心就决定会趣向净土，也就决定能获得度脱。

因此，这部净土第一经的利益极为深广！传授此法的意义极其深远、重大。这将使释迦佛一期教法极漫长的时间中，无数有情经由了解弥陀愿海及极乐净土的殊胜功德而生起信愿，从而往生净土、实现解脱和成佛！

丙四、佛心见证

净土法门的深广度极为不可思议，只有以佛的心才能完全见证。因此在开演本经之前，释迦佛以自己彻证法界的果德，来证成弥陀愿海法门的真实不虚！之后我们才知道：这部经中，佛说的每一句，都是现量所见，字字句句是如来大圆镜智显现的灵文。在佛彻见十方三世的大智慧中，呈现了净土法门的事、理、因、果。

如果不是以彻见十方三世的智慧，谁能说出弥陀因地发愿起行的完整历程？比如无数劫之前，当时阿弥陀佛是什么身份、什么品质，是如何在世自在王佛前发愿，发愿后如何修行，成果如何……这些都不是编造的，而是历历现在心前，为我们宣说。又如，极乐净土成就之后，具足怎样的功德庄严，也是由现量彻见而说出来的。

十方世界的菩萨如何来极乐世界参学，极乐世界的菩萨又如何往诣十方世界，净土里宝池、莲花、行树、香风、光明等各类庄严是何种状况……这一切也都是佛彻底照见后告诉我们的。

如果能对以下这段经文生起信心，确实会深深信受《无量寿经》的每一句经文。因为这不是从分别心流出的语言。前面讲到世尊入大寂定，就是表明佛在定中彻底照见了净土法门的事、理、因、果，是由“佛眼现量见知”而如实演说的。

阿难当知，如来正觉，其智难量，多所导御。慧见无碍，无能遏绝。以一餐之力，能住寿命亿百千劫，无数无量，复过于此，诸根悦豫，不以毁损，姿色不变，光颜无异。所以者何？如来定慧，究畅无极，于一切法而得自在。

释尊在赞叹了阿难此问的利益后，又对阿难说：阿难！你要知道，如来的智慧甚深难测，无论凡夫、外道、阿罗汉或者一到十地菩萨，都测不到如来智慧的一分！这就道出了如来的智慧极其甚深。嘉祥大师说：“如来正觉，其智难量，明真智妙绝，照穷法界，非下情所测。（佛的正觉智慧难以测量，这是指真实智慧微妙至极，彻照法界，并非佛以下其他有情的心所能测量。）”

“多所导御”，就是讲：如来遍照一切法，了知一

切有情的根机、意乐等状况，因此能做相应的引导。就本经而言，释尊现量明见了净土法门的事、理、因、果，因此有极大的善巧，能引导众生往生净土。

实际上，弥陀愿海有深广无量的内涵，释尊只是针对人类的程度，在大愿海中选择一些重点来讲。佛是用人类能接受的语言、譬喻等，来说明极乐世界依报、正报的庄严。其中，色、声等五尘的功德庄严、菩萨众的功德、极乐刹土与十方刹土的关系、此方众生如何修持才能成办往生、往生有哪些障碍等，都是由于释尊智慧彻底见知，而相应此界众生的根机而适当地演说，这叫做“多所导御”。

“慧见无碍，无能遏绝”，指释尊智慧自在，无论甚深或广大诸义，都彻见无余。

以上是世尊自言“我的智慧无有任何阻碍，我彻见了诸法实相”。接着，世尊又说到佛的色身无比殊胜，于一食倾能安住无数亿劫。佛示现在人间，跟凡夫一样，有生老病死，但这只是在凡夫心前的示现。现在佛直接指示色身的本体——法身如来，要说明如来的本体常住不变，是金刚身。因此在吃一顿饭的时间里能安住无数亿劫。经历这无数亿劫时，无论眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，都无丝毫损坏。此即显示如来本地法身的德相。

这实际是启发我们：不能把如来仅仅看成化现的色身影像，还要看到如来的本地身，这样对如来的信心才会深。要知道，是从法身流出报身，从报身流出化身。显现在人类心识前的化身，其本体是如来法身。

“如来住无量亿劫”，表示佛寿命无量，在一食顷能安住无量亿劫。其实，有生灭的心，才有时间迁流的错觉。一旦“生灭灭已，寂灭现前”，就成了延促同时。就是在一念间无余显现过去、现在、未来的一切法，这叫做“同时”。从这里看出：娑婆化身教主即是法身毗卢遮那。

这就是当释尊要演说净土大法时，自言：“我一念间普见十方三世，因此对极其甚深的弥陀愿海，我是彻底了知的人，我是见证者，所以由我来为你们如实介绍弥陀愿海。

接下来解释：“诸根悦豫，不以毁损，姿色不变，光颜无异”。这一句跟前面的经文对照起来，就知道里面大有文章。开头讲到佛显现“诸根悦豫、姿色清净”，这里就道出了它的真相：如来诸根悦豫，不为任何因缘所损坏；如来色身的姿色及光明容颜常住不变。这就看出，释尊是安住本地法身而示现色身（应身），因此圆满报身之德。这都是关键之处。

接着，佛自问自答：为何说如来已经得到最殊胜的

智慧和常住色身呢？因为如来定慧究畅无极，于一切法而得自在。

这一句当中，是以“定慧”代表一切行，实际上是指无量种类的功德一一都究畅无极，自在无碍。三昧和智慧究竟彻底，叫做“究”；通畅无碍，叫做“畅”；无有边际或局限，叫做“无极”。这里的意思相当重要！这是指三昧证到了最彻底之量，连一个刹那的动摇都没有，因此而能在一念间住无量亿劫。“慧”，是指彻底照见法界一切法，若还受丝毫障碍的蒙蔽，则做不到彻照万法。

所以，释尊的智慧已经达到尽法界量，因此佛能开示无量知见，能一一如实地演说，对于一切法都得到了最大的自在。

所谓的“于一切法而得自在”，可以从两个方面做解释：一、“离系自在”方面，是指已经解脱了一切系缚，不再被任何力量所牵制，因此无不自在；二、“智慧起用”方面，指不谋而运、于一切自在无碍。意思是：不必心里设想什么、用什么功力，因缘会遇时自然就起用，什么样的事都能做，这叫做“自在”。

《华严经》里以十种自在，具体显示了“自在”的涵义。其义具体如下：

一、命自在：菩萨获得长寿慧命，经无量阿僧祇劫

住世无有障碍。

二、心自在：菩萨智慧方便，调伏自心，能入无量三摩地，游戏神通，无有障碍。

三、资具自在：菩萨能以无量珍宝、种种资具严饰一切世界，清净无碍。

四、业自在：菩萨能随诸业而应时示现，受诸果报无障无碍。

五、受生自在：菩萨随其心愿，能于诸世界中示现受生，无障无碍。

六、解自在：菩萨胜解成就，能示现各种色身，演说妙法，无障无碍。

七、愿自在：菩萨随愿欲于诸刹中应时出现，成等正觉，无障无碍。

八、神力自在：菩萨神通广大、威力难量，于世界中示现变化，无障无碍。

九、法自在：菩萨得大辩才，于诸法中，广演无边法门，无障无碍。

十、智自在：菩萨智慧具足，于一念中能现如来十力、四无所畏，成等正觉，无障无碍。

按照这十种自在推演开来，就知道“于一切法自在”是什么境界了。

现在，释迦佛证明自己的境界说：我已经于一切法

得到最大的自在。也就是无论“十自在”的哪一种，都彻底圆满地证到了。

这是释迦佛以无上的境界来给弥陀本愿做印证，给净土法门做印证！这是极其重大的事。比如世间人做出了科学上大的发明，他有确凿的实验证据，当他把结论向全世界公布时，人们都会惊叹：这是巨大的发现，有着划时代的意义！

而现在释迦佛所讲的远远不止这种世间的量，也根本不是世间法的什么成果和意义。这是娑婆教主向全体三千大千世界的众生、向整个教法期内的众生宣布弥陀愿海的无上成就。

那么，怎么来证实弥陀大愿海的无上成就呢？只有以佛的一切种智才能证明。除了佛的一切种智，其它凡夫、外道、阿罗汉和菩萨的心都不是见证的量。所以佛直接说：我是彻底现见者。为什么是彻底现见呢？因为我定慧究畅无极，我于一切法自在。言下之意，我是彻底见到了弥陀本愿海无上、甚深、微妙的境界，现见了弥陀本愿救度众生的无上力量。

这样作了证明之后，就开始如实地演说弥陀愿海的缘起、修证的历程，最终圆成的净土庄严，以及众生与佛本愿相应的方法、往生佛国的殊胜利益等。

如果要展开来讲，正是由于释迦佛一刹那间能安住

无量亿劫，一切过去、现在、未来的现象都彻底照见，所以像五十四尊佛之前，那样一个无数劫以前的情景，历历分明地现在佛的心前！阿弥陀佛当时叫什么名字，是什么样的身份、什么样的品质，当他来到世自在王佛座前又是怎么表白自己的发愿，佛是怎么为他显示十方无数刹土，他又怎么摄取二百一十亿刹土的功德严净之事，又如何结成大愿，怎样在累劫中积功累德、庄严净土，成就了哪些极殊胜的功德、果报……像这样一路下来，极漫长时期里的发愿和修证的历程，不是以阿罗汉或低位菩萨的宿命通所能见到，更不是用什么现代的仪器所能观察到。一开始佛入大寂灭定，就是表示在定中遍照一切，要由佛来宣告“弥陀本愿”无上的成果！

至于极乐世界形成之后，无论国土的量、体性、形色、种种事物的品质，种种加持、受用等——以国土、佛、菩萨三类所摄的无量功德庄严，都完全在释尊的心中呈现！

至于众生要修什么因才能跟佛的果觉相应，以及往生净土之正因、果报的种种层次差别、菩萨所具的功德等等，这也是如来具有十力，对众生的根性、意乐、因缘、法门等无量差别完全照见之后给人类宣说的。

经过这样证明，就知道这部《无量寿经》完全是大圆镜智显现的灵文。得到佛的这个证明，有缘者会深深

信受净土法门，会以很大的恭敬心信受这部《无量寿经》。就像听话的儿子相信父亲仙人的话，每一句都真实不虚，都有极其深远的意义。由于他有这样的信心，就会依照父亲的话去做，也就能得到很大利益。就像这样，修净土的人要特别尊重佛的经教，要一心一意按佛圣言量的教导来奉行，那就决定会得到极大的利益。

因为这是极秘密的法门，所以最关键是要对佛的智慧生信心，对佛的圣教生信心。曾经讲过："不可思议"这四个字是净土经教的眼目。往后一路说下来，处处都是不可思议！

在《阿弥陀经》里也讲到了"不可思议功德之利"，最后十方诸佛[16]都吐出广长舌相，遍覆三千大千世界来作证明。这部经则是释尊在开讲之前，以一切种智来作证！前面入大寂定就是显示连一个刹那的虚妄分别也没有，光明遍照万法。佛为了表示对弥陀愿海的无上尊重，先以自己彻见万法的智慧来作证明。接下来，佛直接说出了自己的本地风光，意思是告诉佛弟子们：眼前的化身佛就是一念住无量劫的报身佛，就是遍照法界的一切种智，现在我是以现量来给你们证明：净土法门不可思

[16] 十方诸佛：《阿弥陀经》，玄奘大师译本为《称赞净土佛摄受经》，其中以十方诸佛出广长舌相证明极乐净土不可思议功德之利；鸠摩罗什大师译本，为六方诸佛出广长舌相作证明，但其意仍可理解为十方一切诸佛皆如是赞叹、证明。

议之处完全是真实的，净土法门惠予众生不可思议的利益完全是真实的，四十八愿的无上方便完全是真实的。所以不能以自己虚妄的分别心测度如来无上果觉的行境，对于如来无等无伦最上胜智不应心生怀疑。这样说了之后，就正式要宣讲弥陀本愿的法门了。

丙五、敕许宣说

阿难谛听，今为汝说。对曰：唯然，愿乐欲闻。

这时世尊说：阿难！你要好好听，你问：今天佛显现前所未见的瑞相，是不是在忆念某一尊佛？下面给你解答：确实我是在念某一尊佛。

阿难说：好的！我愿意欢喜地听佛解说。

甲二、正宗分分五：一、明法藏因地成就净土之愿行；二、明成就极乐胜果现今安住之状况；三、释尊诲喻人天励力修善永离恶苦；四、佛光加被令刹土互现之情形；五、殷勤教诫生彼胜土之方便

乙一、明法藏因地成就净土之愿行分六：一、往昔生世情形；二、礼赞世自在王佛申明本愿祈请开示；三、彼佛为说殊胜法要；四、持受彼法后结成四十八胜愿；五、其后专志庄严妙土以行满愿；六、愿满成佛现今安住西方

丙一、往昔生世情形

上面世尊入大寂定，全分彻见了极乐净土的事理因果，然后应阿难的请问，以下就正式开演这部《无量寿经》。

佛告阿难：乃往过去久远无量不可思议无央数劫，锭光如来，兴出于世，教化度脱无量众生，皆令得道，乃取灭度。

释尊告诉阿难说：这要追溯到久远不可思议的无数大劫之前，当时有一位锭光如来出兴于世，教化度脱了无量众生，令他们都证得道果，随后如来示现入于涅槃。

接着，由锭光如来往过去的方向回溯，翻过了五十三尊佛的时期，这才翻到了阿弥陀佛最初发愿的因地。由此可知，从弥陀因地初发愿到最终圆满之间，历经了无数大劫，为了成就功德极其殊胜的净土，以便普度尽法界虚空界的众生，付出了无数劫的努力。

今天我们能受用到佛无量劫来所修大愿大行的果实，能依仗弥陀愿海的摄持即生就往生净土、横截生死、登不退地、从此疾速成佛，这一切都是阿弥陀佛无比的恩德所致。我们能按这样想，就会对阿弥陀佛生起感恩心，会竭尽诚心投入佛的愿海。而且会生起备感庆幸之心。今生何幸竟能遇到弥陀愿海大法，这是无量劫来稀有难逢的一刻。因此一定要把握好这次机会，来达成即生往生净土、速成佛道的目的。因为有这些大的必要，

就要具体地讲明阿弥陀佛在因地发愿、修行及成道的过程。

次有如来，名曰光远，次名月光、次名栴檀香、次名善山王、次名须弥天冠、次名须弥等曜、次名月色、次名正念、次名离垢、次名无著、次名龙天、次名夜光、次名安明顶、次名不动地、次名琉璃妙华、次名琉璃金色、次名金藏、次名炎光、次名炎根、次名地种、次名月像、次名日音、次名解脱华、次名庄严光明、次名海觉神通、次名水光、次名大香、次名离尘垢、次名舍厌意、次名宝炎、次名妙顶、次名勇立、次名功德持慧、次名蔽日月光、次名日月琉璃光、次名无上琉璃光、次名最上首、次名菩提华、次名月明、次名日光、次名华色王、次名水月光、次名除痴冥、次名度盖行、次名净信、次名善宿、次名威神、次名法慧、次名鸾音、次名师子音、次名龙音、次名处世。如此诸佛，皆悉已过。

这是让时间倒流，不断地往过去追溯，一直经过了五十三尊佛的时期。

尔时，次有佛，名世自在王如来、应供、等正觉、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。时有国王，闻佛说法，心怀悦豫，寻发无上正真道意。弃国捐王，行作沙门，号曰法藏。高才勇哲，与世超异。

那时有一尊佛出世，名为“世间自在王如来”。在佛的教法期有一位国王，名叫世饶王。因为闻佛说法，心怀喜悦。随即发起了无上真实的菩提心。之后便舍弃国土、王位，离世出家，成为沙门。

这位世饶王发起了求无上菩提普度众生的心之后，就将世间的王位、国家毅然舍弃，这就是发菩提心的真实表现。要做到这一点相当不容易。在世间做到了国王的位置，有最高的权力、最好的享受，一般人是难以舍弃的。而世饶王为了寻求无上菩提救度众生，毅然放弃了国家和王位，可见他发心的勇猛。

世饶王出家后的名字叫做“法藏比丘”。他有“高才勇哲”的品德，就是才能很高，志愿广大，又明白心地，与世间人迥然不同。关于法藏比丘当时的身份，有的说是登地菩萨。

这里，“高才勇哲，与世超异”和以后的成就息息相关。最终他能建立第一净土，成就普度众生的无上方便，都是由这一种性决定的。由于他的大勇，才能立愿成就超胜无量诸佛的刹土。这是大丈夫无上的志愿，不仅要成就佛刹，而且要成就超胜诸佛的第一佛刹，要摄受下自恶趣上至十地之间一切种类的众生，使一切未得度者速得度脱，一切已得度者速疾成佛。因此才有后来普度一切众生的净土法门，有弥陀愿海的无上成就。这

是解释“勇”。

其次，“哲”的意思是明——明自本心、见自本性，如此才能住真实慧、庄严净土，这是根本，极为关键。

“高才”，指极高的才能。因为才能极高、极善巧，所以有后来无上方便的成就。无论是无量光寿、万德洪名，还是净土中的色、声、香、光皆作佛事，乃至极乐净土超胜十方、绝无仅有，都是极巧妙的才能所致。当时，法藏比丘已经远远超出世间的境界，所以说“与世超异”。

丙二、礼赞世自在王佛申明本愿祈请开示 分三：一、赞佛功德；二、申明本愿；三、请佛开示

丁一、赞佛功德

诣世自在王如来所，稽首佛足，右绕三匝，长跪合掌，以颂赞曰：

当时，法藏比丘来到世自在王如来前，向佛汇报自己的发愿。他首先顶礼佛双足，之后绕佛三匝，表示敬爱——以尊贵的头部顶礼佛卑下的双足，表示恭敬；以身体转绕佛三次，表示对佛爱戴不舍。之后长跪合掌，以偈颂首先赞叹佛身、语、意无上的功德。之后表明愿心：我要修到与佛同等的果位，要成就殊胜无比的净土，摄受法界无量众生，使他们全部成佛。

以下是法藏比丘赞叹世自在王佛的功德，分成两段解释：**一、赞佛身、语、意之功德；二、总赞。**

一、赞佛身、语、意之功德

首先赞佛身功德：

光颜巍巍，威神无极，
如是炎明，无与等者。
日月摩尼，珠光焰耀，
皆悉隐蔽，犹如聚墨。
如来颜容，超世无伦。

前二颂赞叹佛色身光明的威德，后半颂赞叹佛色身相好无与伦比。

“光颜巍巍，威神无极”：佛之光明容颜极其高显，光明具有大威神力，能够普遍照耀十方无数世界。“威神”指佛色身光明的体性。“无极”指光明的量，即光明的威神无有局限、边际，因此光明无限普照。

“无与等者”，指佛身光明遍照十方世界，无有能与之相等的光明。日、月、摩尼的光明，被极其明朗的佛光所映蔽，根本显不出来。世间最亮的莫过于日、月亮、摩尼，但放在佛光中，完全隐蔽不现，成了一个黑圈。

“如来颜容，超世无伦”，指佛色身相好，极其端严，超出世间一切庄严相。即世间无有事物能有如此美

妙的相。

接着赞叹佛语功德：

正觉大音，响流十方。

如来无上正觉之梵音，周遍宣流于十方世界。

佛的梵音不远不近，能传到十方无数世界，即使离佛无限遥远，听到时仍像在耳旁宣说那样。由于这是从遍一切处的佛心所流出，因此音声遍流十方。

唐译："世尊能演一音声，有情各各随类解。"则是赞叹佛具圆音功德。佛的音声是以本性为体而流现，以本性中圆具一切法，故一圆音中具足无量音声海。世尊演说一个音声，能使无量有情都听到合乎他意乐的语言，并都得到理解，这是极为奇妙的语功德。《普贤行愿品》云："一切如来语清净，一言具众音声海，随诸众生意乐音，一一流佛辩才海。"

末后赞叹佛意功德：

戒闻精进，三昧智慧，
威德无侣，殊胜希有。
深谛善念，诸佛法海，
穷深尽奥，究其涯底。
无明欲怒，世尊永无。

前二颂赞叹佛证德圆满，后半颂赞叹佛断德圆满。

前者中，“戒闻”等一颂赞佛功德殊胜，“深谛”等一颂赞佛功德甚深。以下次第解释：

（一）赞佛功德殊胜

即赞叹世自在王佛无论持戒、多闻、精进、三昧还是智慧，都成就了最上无等的威德。一切种类功德都修证圆满。

比如“持戒”，从凡夫持戒开始到证得二地圆满持戒度，再上进至佛位得到最清净的戒行、无量无边的戒德庄严。诸如此类，其它无量的功德都修至究竟圆满。

（二）赞佛功德甚深

“深谛善念，诸佛法海”，指趣证的方便。即由深思谛观、心中明记诸佛法海，才能彻证本性。这样从因地趣证的方便说到，以往这样修行，故在圆成佛果时就有“穷深尽奥，究其涯底”的功德。

“诸佛法海”，就是指如来藏性。这是极其深奥难测的，唯证方知。对此，登地菩萨只是少分证得，到究竟成佛时，才彻证无余，也就是“穷深尽奥，究其涯底”。譬如深广的大海，直透到海的底部，穷尽海的边涯。如是极深广的如来藏性全体显现，这时叫“彻证”。在众生份上丝毫没见过，就像日轮完全被乌云遮蔽；到见本性时，就像从乌云里开出光了，之后才知道云中有日；等乌云逐渐地消失，现出的明日就越来越多，越来越明

显；到最后，乌云散尽无余，日体彻露，就好比是“彻证”。

这样赞叹完佛证德圆满之后，法藏比丘又赞叹佛断德圆满:“无明欲怒，世尊永无”，这是赞叹佛已经断尽了无明、贪欲、嗔怒等一切烦恼障和所知障，达到了断德究竟。

二、总赞

人雄师子，神德无量。
功勋广大，智慧深妙，
光明威相，震动大千。

此六句赞意为：人中的狮子王——大雄世尊！您有无量无边不可思议的功德。您功勋广大，从无上正觉中发出的法音，普遍宣流十方世界，利益无量有情（这是赞叹佛语功德，“功勋广大”指佛教化众生的事业无比广大）。您智慧深妙，彻见了万法最极甚深之处，彻见了法界一切现相（这是赞叹佛意功德。虽然智慧、大悲、陀罗尼、三摩地等都是意功德，但以智慧为主，因此特别赞叹佛的智慧最极深妙）。您的光明威德，震动了三千大千世界（这是赞叹佛的身功德。唐译云：“佛有殊胜大威光，普照十方无量刹。”即是指佛色身的威神光明，遍照十方无数国土）。

丁二、申明本愿

如此赞叹完本师世自在王佛的身语意功德之后，法藏菩萨立誓证到与佛同等的功德，这时发起了无上愿心，志愿极其勇猛。不是只求人天小果或阿罗汉果，而是求无上佛果。

以下分两段讲述发愿的内容：**（一）誓愿圆成佛果；（二）誓愿成就净土。**

（一）誓愿圆成佛果

愿我作佛，齐圣法王。
过度生死，靡不解脱。
布施调意，戒忍精进，
如是三昧，智慧为上。
吾誓得佛，普行此愿。
一切恐惧，为作大安。

此三颂发愿中，初一颂是愿求佛果，次一颂是愿求佛因。初中又分二：1、愿求福慧圆满以成佛果；2、愿求利他圆满以度群生。

“愿我作佛，齐圣法王”：如同以上所赞佛的身语意功德，愿我圆满福慧二资粮，得到与法王[17]世自在王佛同等的成就。

---

[17] 法王：于一切法自在之意，指佛陀。

“过度生死，靡不解脱”，即发愿：愿我具足无上的利他力量，能救拔世间生老病死一切诸苦，令无数众生都脱离生死苦海。此处“生死”含括粗品分段生死[18]及细品变易生死[19]。二种生死都超过了，即是“无不解脱”。

以上一颂是发愿求证无上佛果，无论自利、利他的功德都究竟圆满。接下来一颂是愿求成佛之因。即为了成就佛果，就必须行持成佛正因。因此发愿对于一切成佛正因都修至究竟为止。

从“布施”到“智慧”之间，指所修成佛正因——六种波罗蜜多。“上”指波罗蜜多，意为到彼岸。等于俗话说的“到家了”。“为上”，指六度都修至究竟为止。

所谓的“求证菩提”，不只是心里发起愿求，而且要实际行到菩提果地。也就是要兼具愿、行二种菩提心。愿心是先建立求菩提的誓愿，行心是为现证菩提，修持一切能至菩提果地的大行。

无量的菩萨行总的归纳为布施、持戒、安忍、精进、禅定、般若这六种修行。这是很好的归纳法，把无量的菩萨行不多不少地归纳在六项当中。六度的排列有从粗

---

18 分段生死：指惑业所成的有漏五蕴身的生死。分段，是指五蕴身的果报有分段的差异，如寿命有一世一世的分段，形体有头、颈、手、足等肢体的分段。

19 变易生死：修至圣者位，已经没有了分段生死，但还有以无漏业依所知障助缘所感的细的变易生死。

到细、由浅至深、前劣后胜等的次第关系。经由修持六度，能够圆满福、慧资粮，证得如来色身、法身等，因此是菩萨万行的圆满归纳。

这里，法藏比丘又发誓实行成佛正因，对于六度万行都修到最彻底为止，这就是“为上”之意。

“吾誓得佛，普行此愿。一切恐惧，为作大安”，这是当时在佛前发愿：我从现在起，誓愿履行成佛度众生的大愿。发誓之后，我将实行一切波罗蜜多的修行，为一切众生寻求最究竟的利益和安乐。

“一切恐惧，为作大安”，即：我发誓欲令一切处在二种生死恐惧中的众生都获得大安乐。此句宋译为：“未度有情令得度，已度之者使成佛”，意思是：我发誓令一切未得度脱者都得到度脱，让一切已得度脱者都疾速成佛，此即是大圆普度的一乘悲愿。最终法藏成佛，成就了功德极殊胜的净土，能摄受六道凡夫往生佛土而顿超生死，这就实现了“未度有情令得度”的大愿。“已度之者”指已经开悟见性或已经登地、证果的成就者。以弥陀本愿神力加威，能接引这些成就者直接生入实报土，速成佛果，这就是“已度之者使成佛”。

假令有佛，百千亿万，
无量大圣，数如恒沙。
供养一切，斯等诸佛，

不如求道，坚正不却。

这是法藏比丘通过比较功德来显示菩提誓愿坚固的重要性，以此坚定自己的愿心。他说：假使对百千亿万多如恒河沙数的无量诸佛，一一都奉上财供养，这样的功德不如求菩提的志愿坚勇不退。

这是再次肯定大愿为佛道的核心，其意义无数倍超过财供养。财供养仅是菩提道上的一分修行，而求菩提的志愿则是出生一切菩萨道、果功德的根本，所以成道的关键是发起求无上道、利益群生的大愿，并在发愿后坚勇不退。

若能得到这一根本，则成为无上的法供养。如《普贤行愿品》中所说，一切供养中，“法供养最”。之后列举了“如说修行供养”、“代众生苦供养”等，并说财供养与之相比，无量分不及其一。法藏菩萨深知成佛最关键的是内心菩提志愿坚勇不退。因为只有菩提志愿坚勇不退，才能出生佛道；只有菩提志愿坚勇不退，才能普度众生；也才是真正的随顺如来、真正的以法供养如来。所以纵然对无数诸佛广兴财供养，与它相比，也是百分不及一，千分不及一，百千俱胝那由他分、迦罗分、算分、数分、喻分、优婆尼沙陀分[20]亦不及一。

正因法藏菩萨于无量劫中坚守菩提志愿，恒不退

[20] 优婆尼沙陀分：把整个大地碎成微尘的数量。

转，才终致圆满了无量福慧资粮而成佛，建立了具足无量功德庄严的极乐净土，实现了“一切恐惧，为作大安”。

如此，从无上的成就推至其根源，就会明白：一切成就都源于求道之心坚勇不退。此即是佛道之本。《菩提心义》云：“菩提之心，成佛之本。大事因缘，莫过于是。”

（二）誓愿成就净土

上面说到，法藏菩萨誓愿圆满福慧资粮而成就佛果，以普度众生。那么，这一普度众生的大愿如何落实呢？如何做到“一切恐惧，为作大安”呢？对此，法藏菩萨进一步发愿成就净土，其中包括两个重点：一、誓愿成就功德极其殊胜的净土；二、誓愿以无上方便普摄一切有情，使他们仅以信愿之力就能往生到净土，而速疾解脱、成佛。

譬如恒沙，诸佛世界，
复不可计，无数刹土，
光明悉照，遍此诸国。
如是精进，威神难量。
令我作佛，国土第一。
其众奇妙，道场超绝。
国如泥洹，而无等双。
我当愍哀，度脱一切。

十方来生，心悦清净，
已至我国，快乐安隐。

以上五颂实际是弥陀四十八愿的核心，具体展开有各方面的施设，有无量行愿的支分。《普贤行愿品》云：“若诸菩萨以大悲水饶益众生，则能成就阿耨多罗三藐三菩提故。是故菩提属于众生。”配在这里来说，这是为能成就普度众生的无上方便，而誓愿摄取佛土。一切都是由众生的因缘，都是为了实际摄受众生、利益众生而庄严国土，一切都不离开众生。众生有各种问题需要解决，才设法为他做增上缘，帮他解决；众生要得到种种安乐，才想办法尽可能地赐予他安乐。诸如此类就是极乐净土兴起的因缘。

以下分三段解释：**1、誓愿成就光明遍照；2、誓愿成就第一国土；3、誓愿哀愍度脱一切。**

1、誓愿成就光明遍照

譬如恒沙，诸佛世界，
复不可计，无数刹土，
光明悉照，遍此诸国。

这里法藏菩萨将“成就光明遍照”之愿放在发愿的首位，这也是无量光佛这一功德庄严的由来。他是这样发愿的：就像恒河中有多少沙子，就有那么多的佛国，

对于这恒河沙数再乘以不可计数倍，在这样广大无数刹土的范围，我的色身光明都能普遍照耀到。

“复不可计”，在汉译中为：“复倍不可计。”恒河是印度最大的河，恒河的沙子特别细，恒河里有多少粒沙子呢？无法计数！对于这恒河沙数再乘以不可计数倍，就是“复倍不可计”，而法藏菩萨发誓成就色身的光明，要普照到这么多十方无数刹土。

这是实现摄受十方无量众生的一个根本方便，所以放在发愿的首位。为了能真正做到摄化十方，就需要成就光明威神，能遍照十方。如此才能摄受十方刹海中任何一处的众生。无论是哪个世界的众生，只要他至诚祈祷佛、念佛名号，就当即被佛光摄受，这才能达到尽虚空界普度的目的。

2、誓愿成就第一国土

如是精进，威神难量。
令我作佛，国土第一。
其众奇妙，道场超绝。
国如泥洹，而无等双。

承接上愿，如果成就了色身光明遍照，能摄受十方世界中的众生，生到自己的国土，那么，要给众生准备怎样的国土呢？为此法藏菩萨进一步发愿：以自己无限

的殊胜精进，以本性难以衡量的威神力，从法身智慧中流现最殊胜的国土。将一切具信愿的众生都摄持到这第一国土，使他们都非常顺利地解脱、成佛。

那么，愿望中第一国土的状况如何呢？即颂云："其众奇妙，道场超绝。国如泥洹，而无等双"。以下分别解释：

"其众奇妙"，指国土圣众第一。凡是往生者都具足三不退：位不退，不堕生死；行不退，不堕小乘；念不退，心心流入一切智海。而且国中有极多一生补处菩萨。国土纯一是大乘善根界，"女人及根缺，二乘种不生"，此即是圣众纯一清净之功德。又如：凡是往生者都是莲花化生，都具足三十二相，都是紫磨真金色身，都是清虚之身、无极之体、寿命无量，都有金刚那罗延力，都能显发极广大的智慧、神通、三摩地、陀罗尼等功德，都是受用法乐、诸根寂静、远离分别，毕竟入于涅槃。诸如此类，都是"奇妙"之义。

"道场超绝"，指处所第一。此佛国道场是一转染为净、转凡成圣、转识成智的成佛加工厂，只要众生被安置在里面，就不再起染污心念，不再造染污业，其原因是道场有极奇特的加持、净化功能。嘉祥大师一语中的地说："修道疾速成佛，故云超绝"，这就道出国土的超绝在于能使人疾速成佛。比如：人在佛国中，饮用八

功德水，能增益种种殊胜善根；听到自然发出的无量妙音，诸恶烦恼便得以消灭，无量善法渐次增长，速证无上菩提。见到空中飘下妙花，身心便舒适悦意，不仅不生贪著，还增长无量不可思议殊胜功德（《称赞净土佛摄受经》）。诸如此类，证明道场有加持众生疾速成佛的殊胜功能。

"国如泥洹，而无等双"，这是发愿使国土等如涅槃，所谓："弥陀国中众生受乐，而入泥洹。"一旦生入此国土，便能诸根寂静、远离分别，合于涅槃的理体而入大寂灭，因此说"微妙涅槃国"。在佛国，无有因缘滋生轮回的业、果，下至不会起一个刹那执著我的心念，更不可能起贪嗔痴，造各种杂染的业。因此是涅槃国、无为国、安乐国，在十方世界中绝无仅有。

3、誓愿哀愍度脱一切

我当愍哀，度脱一切。
十方来生，心悦清净，
已至我国，快乐安隐。

法藏菩萨发愿说：将来我成就佛道时，我会怜愍一切众生，使他们都得到解脱。在我发愿成就的胜妙国土中，十方来生者无不喜悦、清净，他们生到我的国土之后，个个都得到快乐安稳。

本愿成就的状况，在《称赞净土佛摄受经》中说："世尊名无量寿及无量光如来应正等觉，十号圆满，今现在彼安稳住持，为诸有情宣说甚深微妙之法，令得殊胜利益安乐。"又说："由彼界中诸有情类无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐。是故名为极乐世界。"

以下是请佛证知：

幸佛明信，是我真证。
发愿于彼，力精所欲。
十方世尊，智慧无碍，
常令此尊，知我心行。
假使身止，诸苦毒中，
我行精进，忍终不悔。

此处前半颂是请世自在王佛为自己作证，次半颂是在佛前表明愿心，第二颂是请十方诸佛作证，第三颂是再次表白愿心。

首先：愿佛相信我的发愿绝不落空，证实我未来一定能实现所愿，所以请佛为我作证。

"幸佛明信"，"幸"，就是请；"明信"，就是由佛来证实我现在的发愿是真实的，将来的结果也一定真实。"是我真证"，即以佛遍照十方三世的智慧，已经见知现在、未来之事，所以是我真正的证明。

这样请佛作证之后，进而在佛前表明愿心。"发愿

于彼，力精所欲”，即我发誓努力积功累德，来成满所愿。无论是成就佛身或成就净土，我都以自己勇猛精进的修行来实证。

这样承诺之后，再请十方诸佛作证：“十方世尊，智慧无碍，常令此尊，知我心行。”即十方诸佛都以无障碍的慧眼见知了我现今如何发心、立愿。我对于佛道和众生发的是什么心，为成就净土发的又是什么心，这一切，诸佛悉知悉见。所以，我要让十方诸佛恒时知道我的心行，知道我上求菩提下化众生的志愿。

最后表明自己有坚贞不二的志愿：“假使身止，诸苦毒中，我行精进，忍终不悔。”即纵然我的身体堕入无间地狱受极大苦痛，我也永不舍弃自己的志愿。在实现所愿的过程中，无论遭遇多大的困难，我都安忍不动，终无反悔。

从此，法藏菩萨在无量劫中坚守自己的志愿，昼夜不断地为成满大愿而努力。由于无量劫的勇猛精进而成就了净土功德庄严。

今天，我们能极幸运地投入弥陀愿海，受用到佛无量劫来大愿大行的果实，极方便地获得佛赐予的真实利益，我们要感戴佛的大恩大德！

丁三、请佛开示

佛告阿难：法藏比丘，说此颂已，而白佛言：唯然

世尊，我发无上正觉之心。愿佛为我广宣经法，我当修行，摄取佛国清净庄严无量妙土。令我于世，速成正觉，拔诸生死勤苦之本。

这里，佛告诉阿难：法藏比丘在说完上述的偈颂之后，又对世自在王如来说：世尊，我现在已经发了无上菩提心。愿世尊为我广宣经法，我会用自己的修行来摄取总集无量佛国清净庄严的妙土，使我在此世间疾速成就无上正觉，以拔济一切生死勤苦的根本。

法藏菩萨一心想的就是法界众生，能不能使他们都疾速成佛；一心想的是如何将无量佛国中的清净、庄严统摄在一个佛国里；一心想的是以哪种最便利的方法使众生速得解脱，而且能囊括一切九法界的凡夫和圣者。这就是他的雄心壮志。

从“速”字看出他的发愿很勇猛。志向大到要摄集无数佛土的清净庄严，发愿猛到要疾速成就正觉，拔济一切生死勤苦根本。

“生死”有分段、变易两种。九法界有情都没有彻底回归法界，都有迷失。于无生灭中妄现生灭，这叫“生死”。从粗、细两分来说，乃至没有消除人我执之间，就始终随着惑业力而轮转，由此变现出一段又一段的三界五蕴身，这叫做“分段生死”。虽然消除了人我执，但还误认为诸法有自性，由此还在以心取境、攀缘境，

也就落在生灭心当中。所以有法我执，就出现无漏业、意生身、变易生死，这是细的生死。总体而言，这两种生死的状况，都是在随无明的力量而转，都不自在，所以叫做“勤苦”。

因为一念迷失，从此随妄境奔驰不已，这叫做“勤”。下至地狱、上至十地的有情，都落于生死勤苦中。因此法藏菩萨发起悲愿，誓欲“拔诸生死勤苦之本”，即拔除一切勤苦的根源——无明。

所以，法藏菩萨的愿力是要尽快消尽虚妄分别，恢复周遍法界的妙明真心，由此流现出无上方便的光明、名号等，尽虚空遍法界拔除一切有情的生死勤苦之本，摄持有情回归法界。

佛告阿难：时世自在王佛，语法藏比丘，如所修行，庄严佛土，汝自当知。

佛对阿难说：当时世自在王佛并没有直接给出答案，而是让法藏比丘自证、自知。世自在王佛说：你应当按自己的修行来庄严佛土，你会自己明白的。

这里“自知”很重要，其实是讲庄严净土别无途径，唯一首先证得本性，才能摄取佛土。因为佛土庄严唯一是从妙明真心流出，一切都是智慧的自现。《法华经》说：“止止不须说，我法妙难思。”正因为妙难思，所以说出的都不是。禅宗古德说：“你自会取好，我不如你。”

（“会取”即契会、荐取，我说出的都不如你自己证取。）又像问：“如何是佛？”“清潭对面即是!”又有徒弟问师父：“如何是佛？”师父答：“我说了怕你不信。”徒弟说：“和尚说诚实言，焉敢不信？”师父说：“你就是佛!”与此类似，所谓的“自知”，就是以本分来证取。因为这不是语言所能表达，所以只有自证、自知。

比丘白佛，斯义弘深，非我境界。唯愿世尊，广为敷演诸佛如来净土之行。我闻此已，当如说修行，成满所愿。

“敷演”即开演。“成满”，即圆满成就。

法藏比丘对佛说：这个义理太深，不是我的境界。唯愿世尊为我广博演说诸佛净土之行，我听闻后一定如说修行，来成满所愿。

之前是世自在王佛叫法藏比丘“内重己灵”，要内重自己的灵知本性，它就是佛，须自己悟证。此处法藏比丘却“外慕诸圣”，直开他力门，显示净土家风。他直说，这是极深、极广的事，并非我目前的境界。所以请佛为我指示，我得到指示，一定遵佛教导励力实修，直到证成为止。

一般菩萨摄取净土还不算稀奇，法藏比丘要摄取的是无数佛国的精妙，要做到令凡夫也能入报土，这就非常稀有了。而且法身佛住于常寂光土，报身佛住于实报

庄严土，此二土非菩萨所能思维、测度。佛有法、报、化三身，报身又分自受用、他受用二种，菩萨能见他受用身及他受用土（报土），法性土及自受用土只有以自分摄取。“自分”指自己的本分，即自性、真如或者真心。

由于这些原因，法藏比丘说：这义理极其甚深，不可思议。唯愿世尊为我广演诸佛庄严净土之行。

尔时世自在王佛，知其高明，志愿深广，即为法藏比丘而说经言：譬如大海，一人斗量，经历劫数，尚可穷底，得其妙宝。人有至心精进，求道不止，会当克果，何愿不得？

这时世自在王佛知道法藏比丘境界高明，志愿深广。他的持戒和禅定超出常人，是“高”。智慧极其明了，是“明”。已发起尽未来际无有穷尽的愿，又是含摄一切的愿，此即“志愿深广”。这志愿的量，是尽未来际救度众生，而且是把九法界众生都摄持到净土成佛。发愿修成的净土圆摄十方无数刹土的精妙。

世自在王佛见法藏是个大器，就给他讲经：好比一个深广的大海，在大海底部有一个无上如意宝。一个人用斗舀出海水，只要他坚持舀下去，历经多劫后，连大海都会被舀光而得到如意宝。所以，人发了到极点的心，持续不断地精进，就一定会证到所求的果，有什么愿不

能实现呢？

这是世自在王佛鼓励法藏比丘要透过精进修道来成满所愿。那么，为什么要宣说这个比喻呢？这就要知道弥陀愿海的特点。这种发愿是要摄取十方无数国土的精妙，要摄受一切凡圣有情往生到自己的净土速成佛道，要使下至五逆十恶都能往生得不退转，要令国土第一微妙、殊胜，要达到色身的光明无量、寿命无量、眷属无量，要使自己的名号普传十方刹海，要令名号具足万德，使十方诸佛都啧啧赞叹，要令色、声、香、味、触五尘都普作佛事……可见，这是极为深广、不可思议的愿海。世自在王佛观察到法藏比丘这样发愿，需要极漫长的实证过程，因此鼓励他：就像用斗舀干大海的水来取如意宝，如果能持续不断地舀下去，最终就能舀干大海而得到如意宝。这里“如意宝”是指圆摄无数佛国精妙的极乐净土。用斗一次又一次地舀水，是指发愿之后，一步一步地实证。这期间不知要经过多少大劫。

后来确实看到法藏菩萨发愿之后，持续修了无量恒河沙数劫，最终全部彻证到了，因地所发的无数大愿一一都修证圆满。无论是名号、光明、莲花、音声、妙香等，任何一点都是圆明具德的无上如意宝。

丙三、彼佛为说殊胜法要

于是世自在王佛，即为广说二百一十亿诸佛刹土，

天人之善恶，国土之粗妙，应其心愿，悉现与之。

这样，世自在王佛就为法藏比丘广博演说二百一十亿佛国中天人善恶、国土粗妙等情形。并以威神力加被法藏比丘，令其心前显现二百一十亿佛国的情景。

时彼比丘，闻佛所说严净国土，皆悉睹见，

当时法藏比丘听到佛讲解严净国土之事，一一都清楚地见到。也就是得佛威神力加被，当时开了广阔的天眼，目睹了无数刹土的情形。汉、吴两译中说，佛讲完经，法藏专一其心，即时便获得天眼彻视，睹见二百一十亿佛国中人天善恶及国土好丑。

眼见为“睹”，心明是“见”。即对无数刹土的情形不但亲自见到，而且一一辨别、了知，知道了无数刹土中依正二报的事、理、因、果等。

这里说到“二百一十亿刹土”，实际是表示十方无数刹土。《大智度论》中说到，当时法藏比丘得到古佛指引，让他见到十方一切刹土的情形，包括净土、秽土，净土中又有报土、化土。因此是见到无数刹土种种差别之事。比如国土器界方面，色、声、香、味、触五尘的状况如何？其成就因缘如何？果位功能如何？怎样加持众生的心使其得利益？如此分析下来，确实有无量无边的情况。

众生的心变现的各种国土相，有的粗劣，有的精妙，

有的具足功德庄严……这里有种种染净、凡圣的差别。比如有凡圣同居土、方便有余土、实报庄严土、常寂光土等各种层次。而生到国土的方便也有很多差别，有的要证到空性才能生入，有的以佛某方面的愿力、以特殊的方便能够往生等等。像这些刹土的情况都要一一观察清楚，才能预先设计出自己刹土的蓝图。毕竟一切都是缘起法，只有观察、抉择、确认才能制定发愿的内容、建立佛国的方案。

法藏比丘的大愿是要摄取无数国土的精妙，所以他要在无数国土里采纳种种优点，而且要观察这些精妙之处由什么因缘或方便才能成就。又要看到各个刹土有哪些缺点，哪些方面对众生不利。比如：有些刹土不能全面地摄受众生；有些刹土生入之后，不能保证全部得到不退转，或者不能保证一往生就得到不退转；又有些刹土只能摄受圣者，不能摄受凡夫；有的刹土不是色、声、香、味、触都能广作佛事，比如有的只能用香作佛事，有的只能以声音作佛事；有些刹土的知名度不广；有些刹土并非以名号来摄受众生……总而言之，把这一切情况都看清楚了。然后，把其中的精妙之处一一提取出来，采纳在自己的国土里；而对其中的缺陷、对各种负作用都要想方设法避免。这些考虑好了，还要进行综合。所以，要把无数刹土的精妙完全综合在一个国土中实现，

这太不容易了!

所谓天人的善恶，也有很多差别。比如，能使现前和来世得到安乐的行为，叫做善；不能使现前和来世得到安乐的行为，叫做恶，这是很粗的定义。进一步，只要是由执著我的心发起的行为，无论怎么精进行善，也还是落在恶当中；没有执著我的心，以无我空慧发起的善行，才属于善。再进一层，如果是取相、著相的善，那全部叫恶；不取相、不著相的善，才叫做善。比如做一个布施的行为，以三轮体空的智慧摄持，就是善；以执著三轮的心摄持，就是恶。再进一步，只要心落在相对的二边上，就都是恶；心离开了二边，圆融中道，才是善。更进一步，执著在圆理上，叫做恶；不著在圆理上，叫做善……这就看出，善、恶的境界有深浅很多层次。而法藏菩萨对这一切都观察得非常透彻，他对十方国土天人善恶的情况，可以说是了如指掌。他的大愿就是：要让自己将来成佛的国土，成为一味大乘善根界，成为“诸上善人聚会一处”的大净土。

我们可以设想：当时他见到有些国土的有情虽然能够行善积德，但一直是以执著我的心在做，这样就没办法了脱生死。所以他就要求自己的国土有强大的加持，能让每个人都不起我和我所的念头。进一步，如果还执著有自性的法存在，那还是寂灭不了虚妄分别。没办法

止息取相的心，因此就证不到大涅槃。这又如何解决呢？只有证悟无生，然后做一切时才开始不著相，这就要求国中连水、鸟、风声都说无生法，来使有情证到无生。或者观察到：众生享乐时，心马上就会耽著在乐受上，起很多负作用。所以要求自己的国土，众生受用色、声等五尘得到乐受时，同时要让他心里不染著；不但让他心里不染著，还要以生乐受的因缘，增益他的菩提善根、增长修行的觉受。总之要让国土中的一切都唯一起加持的作用，而不起任何负面作用。

像这样，要对十方无数国土的情况，做非常周到、具体的观察和思维，才能从中摄取精妙，而这个过程十分漫长。

起发无上殊胜之愿。

这时，法藏菩萨是亲自见到了无数刹土的状况，顿时激发了他无上的大愿。这回更坚定了他的雄心壮志：一定要建成十方世界中的第一佛国。

“无上殊胜之愿”：无有超过其上，叫做“无上”；极其稀有、超胜，叫做“殊胜”。“愿”，就是从自心中发起誓愿。什么样的无上誓愿呢？总的是指发起了无上誓愿：摄取无数刹土所具有的精妙，并让这一切都在自己成佛的国土中出现。

法藏菩萨已经看到了十方无数佛国种种的状况，他

发的不是局部的愿，而是“一中摄集无量”的愿。这就是“无上”。或者从细节上说，所谓“无上”包括国土的庄严无上、受用的安乐无上、光明和寿命无上、名号无上、往生的因无上、往生后所得的利益无上……合起来就是总的四十八愿的体。

因此，有弥陀无上大愿海的成就做为保证，我们应当相信佛本愿的无上境界。这叫做“一门即是普门”，也就是西方净土这一门中圆满具足一切，因此称他为“大义门成就”，或者赞叹为“弥陀一乘愿海无上圆满成就”。所以不必顾虑：我生到极乐世界，会不会只得局部的利益或有限的利益，我这么做会不会吃亏？会不会耽误我成佛？或者会不会还不太圆满、不太殊胜？

这里，只要能认识弥陀本愿极其圆满的内涵，真正对弥陀愿海的无上殊胜、圆满生起了决定的信解，那心里是非常断定的：这决定是一个全摄、全收的法门，决定是阿弥陀佛的悲愿力直接顺应众生的心，要最方便地惠予利益。一生到阿弥陀佛的国土，就等于生到了十方无数佛国，因为在这一个国土中已经圆满摄集了十方无数佛国的精妙。看到事实真相是这样的，就会发起决定求生极乐世界的心，而不会再犹豫。

丙四、持受彼法后结成四十八胜愿分七：一、结成大愿于一刹中尽摄百亿佛刹胜妙庄严；二、彼佛随喜劝

令宣说；三、具说四十八胜愿之相；四、彼愿不满誓不成佛之愿；五、誓欲如实成办其义之愿；六、说谛实语观察大愿是否成就；七、由此略说具足修满如是大愿

丁一、结成大愿于一刹中尽摄百亿佛刹胜妙庄严

其心寂静，志无所著。一切世间，无能及者。具足五劫，思惟摄取庄严佛国清净之行。

法藏菩萨的心很远大，他有坚定的志愿，无论历时多久、困难有多大、要积多少资粮、付出多少辛苦，他都在所不计。用他自己的话说："假令身止，诸苦毒中，我行精进，忍终不悔。"

因此，他发愿后心里非常寂静。毕竟这须要脚踏实地的修行，要每一步都实际证到，才可能满愿。"志无所著"，指他的心或者志愿根本不耽著在任何世间法、任何小乘下劣作意或者任何戏论法上。他知道只有以自己的心来庄严净土，离开心没有别的能庄严的因。所以他念念护持自心，不著在虚妄的境界里，这就是"寂静"的意思。其实，净土的根源就是妙明真心，真心遍一切处。只有远离垢染，显出周遍一切法的妙明真心，以愿力配合时，才能流出无量无边的功德庄严，所以这是根本。

"一切世间，无能及者"，就是指当时的精进修行，恭慎、保持，是一切世间境界都无法相比的。这样持续

了五劫，不断地思维、摄取庄严国土的清净之行。

要知道，总的目标就是把无数佛刹的精妙都摄取在一个净土总的体系当中。但具体怎么落实？当然，首先要有蓝图。就像要建造世界上顶级的摩天大楼，要求在这座大楼上具备全世界几百座摩天大楼的优越功能。这就成为建筑业上极大的难题，设计师要用很大的智慧对几百座大楼做各种观察、分析，一一摄取其中的优点和特长，统合在一座大楼上。总之，确立了目标后，要用很大的智慧来设计蓝图。这样做过如理的观察、思维，确立了方案，还要检验它的可行性、可操作性，是不是都能建成？是不是每项功能都能达到预期的目标，要做实验来验证它的可行。所以前期的工作就非常多。要做很多的探索、观察、认证，要有很多巧妙的构思和设计，有很多的酝酿、挑选、淘汰，到最后才能定出方案。

当然，这只是相似的比喻。按照《往生论注》所说，法藏菩萨在世自在王佛处，悟了无生法忍，当时的地位叫做“圣种性”，是在这圣种性中发起四十八大愿的。所以这样的思维、摄取并不是以世间法的情况能真正说到的。

总之，法藏菩萨要设计第一佛国的蓝图，为此，他花了五劫时间，以智慧做了很多观察、设计、验证，在他的构想中，未来的佛国要具有无量不可思议的功德庄

严。

比如说:国土要具足量的庄严,无论来生者有多少,都始终如虚空一样开阔广大，无边无际；又要具足形相的庄严,使国土遍满光明;又要让万物都有显色的庄严,从如来离垢业中现起万物炽盛的光焰;又要成就万物的触庄严，一接触到万物就生起无染著的乐；又要成就国土音声的庄严，无论是风声、水声、鸟鸣声，都能从中流出无量无边的法音，能让有情都听到如他心愿的法音；又要成就菩提树庄严，使得众生见到树的形色、听到树发出的声音、嗅到树的香气、尝到果味、触到树影、缘念树所发法音的意义,就能使他六根清澈、无有恼患,乃至证得无生法忍；又要成就国土光明的庄严，使光明具有无量的功德妙用，一照触到众生身上，就能灭除内心的愚痴黑暗,能止息贪嗔痴想,发起善心、欢喜心等;又要成就国土香气普熏的庄严,让国中流布千万种的温雅德香，一闻到妙香就能使内心的尘劳习气自然不起；又要成就国土中风的庄严，风一触到身体，就获得如比丘灭尽定那样的安乐;又要成就无量光、无量寿的庄严,让色身的光明普遍照耀到十方无数国土、摄取一切念佛众生；又要成就名号的庄严，使得称念名号就能除灭罪障、产生福德、往生佛国，以及证得种种三摩地、陀罗尼、无生忍等等。

像这样，无量无数的庄严要一一找到实证它的方法，要证实这一切都能实现。这些全部都做好了，就是思维好了摄取庄严佛国的清净之行。

“庄严”是具德的意思。以自己的修证来成就国土的无量功德，就是所谓的庄严国土。这是要把无数佛国的精妙尽可能地摄取进来，融合在一个刹土中实现。

总之，经过了五劫的思维、修习，整个佛国的蓝图已经出现。以后就是修集无量的福慧资粮，来使得大愿的每一项都圆满实现。发愿之后，法藏菩萨确实是在无量不可思议的大劫里始终安住真实智慧而庄严净土。以无量的智慧、三摩地、发愿、善根等福慧资粮庄严国土，最终成佛时显现出了极乐世界，具足依报和正报无量庄严，这里面的每一点都是按照当初的发愿以修证而建立的，最终无量的愿海全部圆满实现，没有丝毫落空。

阿难白佛：彼佛国土，寿量几何？佛言：其佛寿命，四十二劫。时法藏比丘，摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行。如是修已，诣彼佛所，稽首礼足，绕佛三匝，合掌而住。白佛言：世尊，我已摄取庄严佛土清净之行。

阿难问佛说：世尊，世自在王佛安住国土的寿量如何？佛说：彼佛寿量为四十二劫。在那时候，法藏比丘已经完成了摄取二百一十亿佛国精妙的清净之行。

“清净之行”，就是刚才讲的，首先按照自己初步

的愿力，以智慧如理地观察、考量、设计，在因、果、事、理等各个方面都要做无误的抉择，缘起上怎么来实现、怎么来做庄严，一一要认定。就像世间科技的研发，首先是掌握原理，接下来要根据实际需要设计出具体的方案，至于方案是不是正确，事先要有考核、验证，如果方案正确，就能造出合格的产品。就像怎么造飞机，先要把飞机的制造方案定出来，里面的每一项都要证明能做成，功能都能实现。整个这一套全部做完了，就好比是“结成大愿”。

这样，思维、修习圆满，方案全部都做好了、认定了，就来到世自在王佛前，向佛汇报。

首先顶礼佛足，绕佛三次，表示殷重；再合掌而住，对佛说：我已经完成了摄取庄严佛土的清净妙行。

丁二、彼佛随喜劝令宣说

佛告比丘：汝今可说，宜知是时，发起悦可一切大众。菩萨闻已，修行此法，缘致满足无量大愿。

佛告诉法藏比丘：你现在可以说了，现在正是时候。

“宜知是时”这四个字表示因缘已经成熟。就像《法华经》里说的：“今正是时”——释迦佛为了把众生引入一乘实相，权巧地施设各种法门，到因缘成熟时，就开权显实，把三乘众生都导入一乘。这里也是指因缘已

经到了，现在正是时候。之前无量劫里，法界中并没有出现弥陀大愿王，当然更没有大愿王实现后，任运惠予法界众生无量利乐的功用，毕竟，万法都是因缘所生。

世自在王佛说：现在，你可以直接说出摄取无数佛国精妙的大愿了，这能使现在法会中的人以及未来漫长时劫中的众生都生起欢喜心、向往之心。因为这是无上安乐的法门，能给九法界无数众生带来极大利乐。

你是为使众生能够最快速、最方便、最圆满地成佛而发起不可思议的大愿，要建成第一佛国。菩萨们听到你发无上的大愿王，确实是给他们做了最好的示范。所谓的庄严国土、利乐有情，具体怎么来实现，你是做出榜样来了。他们会想：既然他是大丈夫，能够发无上的大愿，我也是大丈夫，我也应当这样发愿——成就功德极殊胜、圆满的净土！然后就会修行此法。以此因缘，将满足菩萨的无量大愿。

丁三、具说四十八胜愿之相

比丘白佛：唯垂听察，如我所愿，当具说之。

法藏比丘向世自在王佛禀白说：唯愿佛慈悲，听我诉说。我按照自己结成的大愿，具体向佛汇报。下文就是法藏菩萨在大众中宣讲自己所发的大愿。

概述弥陀愿海

要知道，释迦佛的转述，只是根据人类能接受的程度讲了四十八条大愿。实际上弥陀愿海的内容无量无边。愿海的奇妙境界完全超过分别心和语言所能达到的范畴——所有四十八愿的无量功德成就，要归在一个无上正觉上，就是阿弥陀佛正觉的功德。

整个愿海的设计，就是要使从五逆十恶到十地菩萨之间的一切众生，都同入弥陀愿海而迅速成佛。从这里可以看出法藏菩萨极大的悲心。阿弥陀佛的本愿，丝毫不是想让众生只成就人天或阿罗汉的果位。唯一是想用最大的方便摄持一切众生，让他们全部都还归法界而成佛。所以这叫做“一乘悲愿”。

因此，我们真正能够信受弥陀愿海的无上神力，可以说这是无量劫来极其稀有难得的一个因缘。只要我们能发出至诚的心归投阿弥陀佛愿海，那就决定会快速成佛。这上面缘起的作用力丝毫不会落空。

由于阿弥陀佛的愿海已经成就了无上不可思议的功德，所以只要竭尽自己的诚心投入愿海，以后，愿海中的种种方便、无量的佛力加持等，就都可以受用到。就像念了一个密诀，打开宝藏后，里面无量的珍宝都归你受用。所以，修净土最关键的一点就是信入弥陀愿海。真正在这里生了信心，就是得了根本，这样其他无量的支分都会因此产生，像愿、行等自然而然会产生，而种

种不可思议的功德利益也都会一一实现。

其实，一个人之所以能做到念念至诚地归投弥陀愿海，心心念念把功德回向往生，也是因为得到了坚固信心。这个信心说到根本上，就是对于弥陀愿海生了信心。有了这个至诚归命的心，再来礼佛、念佛、称佛、赞佛，就都和佛的心相应、得到佛的摄受，这样就会成为不退转。

所谓的弥陀正觉果海不可思议，其实就是指一乘大誓愿海不可思议。在这一乘大誓愿海中，成就了无量无边、极其殊胜、微妙、不可思议的功德，有最极自在、毫无障碍的能力。大誓愿海犹如虚空，一切世界都在虚空里形成、安住，像这样，阿弥陀佛的光明、名号、极乐净土的依正庄严等无量无边的功德，都是由大愿海中任运流出。大誓愿海又像大车和大风——普遍行于一切世间，无所障碍，从这大誓愿海中流出的无量方便，能使无量众生顺利脱出三有的系缚，趣入无为涅槃界。所以我们要以极深的信心来奉持弥陀愿海，顶戴弥陀愿海。

如果真能如此，那就成了承受阿弥陀佛无上威神加持的法器。所有愿海里的无量功德宝藏，会随自己愿意而获得。所以，在这里发起深信切愿极端重要，这是关键中的关键。也正是由于在这上面有种种程度深浅、强

弱的差别，得到的加持也就有种种深浅、强弱的差别，往生的品位也就出现种种的差别。所以，目前一定要把握这个根本，得了这个根本，种种支分都会很顺利地产生。

对于整个弥陀大愿海，宋译本有一句概括性的开头语："世尊！我发誓言，愿如世尊证得阿耨多罗三藐三菩提，所居佛刹具足无量不可思议功德庄严。"当时法藏菩萨向世自在王佛汇报：我发誓要证到跟佛一样的无上正觉，我所住的佛刹要具足无量不可思议的功德庄严。

这一句就是弥陀愿海的总纲。这一句要贯彻到以下的每一愿中。这里说出了极乐世界的状况，就是：我成佛时所住持的国土，具足无法用数量表示的、不可思议的殊胜微妙功德，具足无量的清净庄严。"具足"就是圆满含摄，丝毫不缺。

"不可思议"，是指这个国土里所具足的一切功德庄严，不论是地水花树、楼阁、宫殿、形、量、光色、受用、体性等等，一一都不可思议，完全超出了分别心所能思维、语言所能议论的范围。分别心和语言都极其有限，只能说一些虚妄心识前显现的境界。一旦远离了一、多、有、无、常、断、大、小、自、他等的戏论，完全成了一大不可思议的功德之海，完全是超情离见的

境界。要这样认识，你才会对极乐世界一水、一花、一树、一楼等发起赞叹的心、惊喜的心。你才会想到，下至净土的一个微尘确实完全超过这个世间所有最美好的事物，也因此会念念盼望能生到这样的净土，那才是人上之人。你会想：到了我这一生临终的时候，我绝不可能往娑婆世界的方向走，我要去的唯一是极乐世界。我生到极乐世界就是入了不可思议境界。

要知道，《华严》说到四法界——事法界、理法界、理事无碍法界、事事无碍法界，极乐世界完全具足。

首先事法界，就是指千差万别的事相，比如人间的男女老少、山河大地、日月星辰、色声香味等，这些就属于事的法界。

理法界是指这一切事相的理体、本源或者本性，也就是万法的根源，即无相的本体。说到理体，那是远离了一切相的，你不可能安立它是一、是多、是常、是断、是有、是无、是生、是灭、是男、是女、是善、是恶、是东、是西等，因为它是一个全体，不可能落在相对的二边上面。一切十方三世的现象，完全是这真心理体显现的。这本体怎么可能住在一个固定的边上呢？固定是指心里起分别时，一定有个固定的所缘。它要固定，才起得来分别。万法的理体哪里会住在固定的某一种相上呢？它如果偏堕在一个边上，比如如果落在东边，怎么

可能周遍十方一切处而显现？如果落在现在时，过去和未来的相又从哪里出来？如果只落在男相或者女相、来向或者去向上，怎么可能成立是理体？所以，这真心妙理确实是离一切相的。

之后是理事无碍法界。一般看起来似乎有碍，因为理体是无相可得，而事相却是森罗万象。但是，就是由这个无相的真心能够显现森罗万象。虽然显现森罗万象，但是理体无生无灭，离一切相。事与理之间本来无碍。

大乘经里都会说到理事无碍，而事事无碍法界只有《华严》一部经阐明。这就到了不可思议的境界了。它表现为事和事之间毫无障碍，完全超越了情见。这就是"十玄门"的境界。也就是一多相即、小大相容、广狭自在、延促同时、重重无尽、圆明具德等。总之所谓的时间、空间、数量、自他等的妄执，全部打破了。如果想以虚妄心识的境界来衡量它，那是绝对行不通的。

我们认为"无量中含一"很对，但"一中含无量"就想不通；认为大空间里可以含小空间，但要在一个极微尘里含容十方刹海，也想不通。或者，在一个大劫里含有无数个刹那可以，但要在一个刹那里含无量劫，怎么也想不通。

而极乐世界全体是事事无碍的法界。在"一"里含

有无量。比如，净土的一件宝物是由无量宝香合成，一朵莲花是由无数珍宝合成，而且一朵莲花出无量光，一一光中化无数佛。我们不要执著一、多等是实有的法，其实并没有一、多、大、小等的实体，因为这一切只是心所现。进一步，由于这些相是理体所现，是以法性为体，所以一一相就是法性全体，也就一一相中可以含有无量。它没有固定的小大、一多等。既然没有固定的小，没有定死了的小，既然这是无自性的，也就什么都可能了。当下的这一个上就可以显现十方刹海。就像在净土的任何空间里，都能够现出十方无量无数的世界。东、南、西、北、四隅、上下，无量无数世界，其中的山川、城市、各种人物、各样活动等都一齐呈现。无论现在的科学发达到哪种程度，都还只是虚妄分别的产物，绝对比不上净土境界的无量分之一，无论用什么样的科技手段，都无法做到在一个极小的空间里显现十方世界无量的景象。

而且“延促同时”，时间也完全被打破了。所谓的“一昔之梦，翱翔万亿年”，时间也只是自己的心假立的，并没有心外实体的时间。如果有实体的时间，就成了不可改变，成了固定的死的东西。但是“一切只是心所现，都是无自性的”，也因此都可以圆融。如果消除了分别心，就会真正现证到法界圆融。而一生到了极乐

世界，由于阿弥陀佛的力量加持进来，这时就真能做到在一念间遍游十方刹土，而且种种的顶礼佛、供养佛、听佛说法等，无数的事情都全部做完。这是无法想像的事。

不要老是认为时间是一种线性的序列，这只是虚妄心识里的一种僵化的观念，认为必须是东、南、西、北依次第进行，先到某一个国土对某一尊佛顶礼、闻法等，过了一段时间，再到西方、南方、北方……这样要经过多长时间？但实际上，凡夫依次第无量劫完成的事情，可以在一个刹那全部做完。

而且“重重无尽”，一般用帝释天宫的因陀罗网来作比喻。因陀罗网上有一千颗圆明透彻的宝珠。任一宝珠的影像会映现在其余九百九十九个宝珠里，而其余九百九十九个宝珠的影像也会入到这一宝珠里，这是第一重。然后，每一个宝珠连同映现在它里面的其余九百九十九个宝珠的影像，又入在其余九百九十九个宝珠里；而其余九百九十九个宝珠连同它里面的影像又入到了这个宝珠里，这是第二重。像这样，一重一重，无穷无尽。

只要拿两面镜子对着照，就能看到：左镜的影像现在右镜里，右镜连同它里面的左镜的影像又显现在左镜里，左镜连同这双重的影像又现在右镜里，右镜连同这

三重的影像又现在左镜里……两个镜子里的像成了重重无尽，根本看不到边际。

由于法性本无障碍的妙理，你才知道为什么一朵莲花放无量光，一一光出无量佛。每一尊佛都在他的国土里说法度生，其中又有无数莲花，一一莲花中又放无数光，又化无量佛。这样一重接一重，无边无际。

所谓“圆明具德”，就是任何一法，它都圆满地具足无量无边的功德，不会缺少。所以法藏菩萨发愿成就的净土，是要达到水、鸟、花、树、香、光、声、色等，一一都作佛事，可以叫它水佛、鸟佛、花佛、香佛、光佛等，都具有佛的全体大用。这样，随便接触到一个地方，都可能会开悟。根据个人的因缘：有些人闻到香时会开悟，有些见了光、见了地下的宝幢会开悟，有些闻了法音会开悟，有些甘露灌顶浴身会增长修证……所以，如果真生到这样的净土当中，就会开始一点一点明白经上讲的这句“具足无量不可思议功德庄严”，里面有无量无边的涵义。

刚才这些根本上的事信解了，你才知道，确实佛国中的一切万物都是无比庄严清净。就万物的体性来说，都是像明镜一样透彻，能够无碍地显现十方无数世界，这就是“广狭自在”的玄门。而且一旦接触到了光明，就得到微妙的法乐。光明一照到身上，心里的尘垢就会

消灭，自然得到很大的觉受、生起很大的善根，乃至于破除无明、得到证悟。为什么呢？就因为光明圆明具德，这不是色法的光明，而是以如来的无垢智慧妙业所起的光明，所以一蒙光照触，就得到极深的加持。我们现在生活在地球上，只是晒晒太阳，如果生到西方净土，确实天天都在佛光照耀下，恒时得到加持。

再说，极乐世界的香能够普熏十方世界，这也是不可思议的事。这一个香，它是遍法界熏，而且圆明具德，能够使闻到香的人都修菩提行。

就好像禅宗利根者见到师父举拳就会开悟那样，到了极乐世界一见到菩提树，就会得无生法忍。而且更殊胜，这个菩提树实际是如来秘密庄严心所现。你有缘生到极乐世界，然后看到道场里最殊胜的菩提树，一见到了树，或者见树形、嗅树香、闻到树发的法音等，一下子六根清澈，极殊胜的会证到无生法忍。无生法忍按照高的解释，是八地菩萨所证的境界。这也是华严十玄门中“托事显法生解门”，就是从具体事相可以显示法界全体，可以证无生忍。

极乐净土全体是事事无碍不可思议的境界，它的根源就是阿弥陀佛的妙心。这里面的每一个事相都具足无尽的玄门，所以说是“具足无量不可思议功德庄严”。

再接下来，很多事就都能相信了。正是因为它具足

无量不可思议的功德，所以绝对能让我们众生闻到名号就得到无量福德，闻到名号就会发起踊跃上求菩提的心，就决定有所谓“十念必生”的道理——以至诚心十念念佛而投入弥陀愿海，以佛的悲愿不可思议、名号圆明具德的缘故，一相应就决定往生，而且一经往生就决定登上不退地。

所以，阿弥陀佛就是毗卢遮那，极乐净土不异华藏世界。凡夫要直接入华藏世界是非常困难的事，因此法藏菩萨以极大的悲愿要使得一切众生都顺利地证入毗卢性海。

因此，如果从事相、从方便上衡量，实际上我们最想去的就是极乐世界。因为它极方便、又极殊胜——往生的因极其简易、往生的果又极其殊胜，这两个“极”加在一起，就成了唯一首选。

极乐世界真正成就了殊胜的方便，我们能够合得上去，就能生得上去。而生上去之后得到的利益又极其殊胜，是“无量不可思议功德庄严”，这样才有真正意义上的“如愿以偿”。

这样你才知道，为什么听到阿弥陀佛的功德、事业等生起一个欢喜心、一个胜解心，一下子就超过了在无数世界里充满七宝作供养的功德。因为整个极乐净土无量不可思议的功德海，它的分量比无数世界充满七宝要

重无数倍。所以只要把心合上去，就有点铁成金的效果，确实就得到了无量无边的福德，就看你有没有因缘遇到阿弥陀佛大愿海这个深广无比、极其不可思议的大宝藏。以前曾经讲过，就像一个人长年累月、日复一日辛苦打工积攒到的财富，比不上瞬间遇到如意宝的价值。这是个很好的比喻。

所以，只要闻到一个阿弥陀佛的名号，闻到一个极乐世界的情况，真正有发自内心的真实的信心、真实的欢喜心，确实就得到无量的福德。

而且闻名之后，你真的会发心，就因为你听到了已经成就极乐世界无量功德庄严这个震动全法界的消息。这不是听到了地球上有一个美国，特别繁荣富裕。美国被称为地球上人类的天堂，但这只是“毛毛雨”。我们不是说听到美国多好，要发起一个很渴望去美国洋插队的心。而是听到了极乐世界这个誉满法界的名称，确实会发起决定的心一心往极乐世界那边去，而且一定会主动、至诚地把心一念念地投入阿弥陀佛的大愿海。

如果是有大乘根性的人，听到了弥陀大愿海这么圆满、殊胜的内容，一定会发起希求无上菩提的心，而不是还求什么人天或小乘的小果。既然阿弥陀佛的愿力是这样无上、殊胜、圆满和不可思议，他的加持力量是这么不可思议，整个愿海就是让众生快速成佛，愿愿都是

如此，所以我直接响应佛的悲愿，把我的心发到最彻底：就要证到跟佛一样的无上菩提。这样，所谓的发菩提心，就是发起愿往生极乐世界后在净土快速成佛再来普度众生的心。这样就在弥陀大愿海的鼓舞之下，会直接发无上菩提心。而且你相信，确实只要我的心跟阿弥陀佛的心一相合，就决定往生；而一往生就决定得不退转。

从总体上要了解以上这些。这是概括性的总说，展开来就是四十八愿，乃至无量无边的愿。总之，每一条愿都是为使众生快速成佛，每一条愿都是如来妙心所现。一一事相都是清净句，都是真实智慧无为法身。

第一、国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱饿鬼畜生者，不取正觉。

第二、不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人，寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

法藏菩萨悲心深切，惟愿一切众生彻底离苦。这当中以三恶道苦最为深重。因此，首先发愿在自己建立的净土中永离三恶趣苦。

首先，地狱之苦包括八热、八寒、近边、孤独等地狱种种受苦的状况。比如等活地狱，众生都拿着各种凶器，彼此残杀。死后，巧风一吹，又复活过来，再次拼

杀，又死过去，又复活……如此万死万生，无依无救；黑绳地狱，罪人们仰卧在极其炽热的铁板上，狱卒用锯将其身体割成四分、八分、十六分等，如此支解过后便死去，由业力重新复活，再次受割截之苦……在长劫中不断地这样重复受刑；众合地狱，罪人处在两山之间，忽然间两山撞击，备受挤压，身体一切支节中鲜血喷涌而出，如此死后又复活过来，重复受此惨烈恶报，万死万生，惨不忍睹。无间地狱受苦的情形更是极其剧烈，大火从四面夹逼而来。罪人陷于火海中，很快就被烧成了一团火，只能从惨叫声辨别这团火是有情，而不是无情的火。如此惨烈的剧苦要持续一个中劫。

饿鬼是百年不闻浆水之名。他们一个是求不得，到处求饮食、求温暖、求受用资具，但是被悭吝的业力障住，竟然一点儿求不到，所以一直生活在极度贫乏之中。另一个，他们很胆小害怕，又时时被鬼卒驱使，生活一直处在漂泊、恐惧当中。在受用饮食上有内障、外障、食障。悭贪业变出来的果报就是如此。

外障，整个环境中得不到丝毫满意的受用，甚至连吃一口痰的受用都没有。他们到处寻觅饮食，最终一无所获。内障，是指自身的障碍，纵然得到一点饮食，一入嘴就成了火炭；喉咙细得像针尖；即使能有一点到大肚子里，也会烧燃内脏。食障，是指饮食本身变成火炭

等，受用时变成种种难受的触感。总之，一切都是受苦。

旁生也都很苦，尤其作为野生的动物，像飞禽走兽、水族昆虫，处在互相残杀的业力圈当中。大的旁生吃小的旁生，小的旁生又吃大的旁生。家养的猪马、牛羊、鸡鸭等等，完全是还债，一生都在给人类做工具、做食物。其实它们一生到人间来，就像领受终生徒刑，天天给人使用，没有自由。

看到三恶趣的痛苦，法藏菩萨以大悲心，发愿自己成就的国土，永远没有丝毫恶趣的事实，甚至连名字都听不到。国土纯一安乐，无有忧患、苦恼，这就是以悲心彻底断除众生的苦难，所以第一条大愿就是愿国中无有恶趣。

其次，结合宋译经文能认识得更清楚："所有一切众生，及焰摩罗界，三恶道中地狱、饿鬼、畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成阿耨多罗三藐三菩提。"这就更能看出弥陀普度众生的悲愿。最底层业障深重的恶趣众生，只要能与佛的悲愿相应，就能被拔济出来，直生净土，而疾速成佛。

这里有两种殊胜，一是：恶趣众生也能往生净土，而一经往生后就不再堕恶趣；二是：凡往生者，都能速成无上菩提。由此可见，弥陀悲愿是念念愿一切众生成佛。而今已愿满成佛，圆满现前普度众生成佛的最大能

力，能令众生的业识心疾速转化。因此能拔济恶趣众生往生净土，永无堕落。

第二大愿讲到：从极乐净土再回入十方世界时，就不会再堕恶趣。广义理解，应当是不会再堕生死。一般带业往生的凡夫，实际上八识田中还有无数染污业种。但一生到净土，这些业种子就不再现行。这是因为佛威神光明的势力极强，使得心中丝毫黑暗都显不出来。又像大冶洪炉，雪花一经飘入，瞬间便消融不见。总之，佛的无上神力能遍入于一切众生心，其做加被的力量不可思议。

《往生论注》中解释，就如清净的饮食一入到污秽的人体，种种都变成了臭味，令人恶心，无有丝毫清净的体性；众生一生到净土，得到弥陀愿力的加持，身心便无不清净。下至不会起一刹那的恶念和烦恼，过去的一切恶业种子都不起现行。之后在净土进修，疾速开悟、证无生忍，则当寂灭一切虚妄分别。若以宿昔本愿欲回十方世界普度众生，当然也入于六道中受生，但绝不会像凡夫一样堕落。

弥陀愿力的加被，就好比一粒种子进水里会腐烂、入在火中会烧焦，但以咒力加持了种子，持住其种性，就能做到“入水不腐、入火不焦”。像这样，行者往生到了西方，亲近了阿弥陀佛。由于因缘上最为接近，强

大的佛力就会住持他的心，使他内心的菩提种子得以坚固不坏。

这样，再从净土出来，生到任何世界中，都绝不会失坏菩提心，不会造庸俗恶业，不会有凡夫的心态和行为。

如果说从净土回来还会堕落，那么生净土就等于是生天，并没有解决生死问题。生天只是暂时以定力伏住烦恼，到定力耗尽时，就又堕落下界，原先的烦恼种子重新翻动起来。这样仍然起七情六欲，不断地起惑造业，也就一如既往，发展出无穷无尽的轮回。

就像很多人暂时一个阶段是好人，到后面老毛病复发，又会起烦恼造业而堕落。比如在金钱、美色前，经不起诱惑，很快就腐化堕落了。但是，从净土回来不会是这样情况。不可能往生到了净土，已经被佛力加持了心，回到红尘世界又迷掉，又贪恋起名利、男女，起种种庸俗的心念和行为。

但是，在娑婆世界修行，就很难把握得住。常人多数是自身难保，遇到恶因缘就会堕落；或者经过投胎，心识就蒙昧掉了，会忘失前世求无上菩提、普度众生的发愿。而从净土回来，永远不会忘失菩提心，永远不会堕恶道。

第三、各得真金色身愿

设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。

法藏菩萨的悲愿是：任何众生一往生我的国土，就使他们都从莲花中化生，具足紫磨真金色身。也即都具有与佛同等的色身。

这其中的内义是：众生一往生到极乐世界，就同生于阿弥陀佛的家族，成为佛的孩子。也就个个都是佛的继承者，都是一生成佛身份。既然弥陀悲愿是想让任何往生者都一生成佛，即在化生的此身上圆成佛道，而不需经过第二个身，那就要设定在这一生成佛的最后身上具足佛身的荣耀与德相。就好比在每个转轮王子身上都具有转轮王的相好那样。以此原因，发愿使一切往生者都具有如佛一般的紫磨真金色身。

“真金色”表示常住不变。因为一切金属当中，唯金子具有不变品质，其他铜、铁、锡等经风吹雨打等因缘，会腐蚀、生锈等。紫磨真金是金中极品。金子呈红色，表明金的成份足。此金纵然经过百千年，也不会少许变质。所以一往生到西方净土，得到佛力的住持，外现的身为紫磨真金色，这是表征内心不会变质，或法身常住不变。

事实上也是如此，一经往生了净土，就能疾速证得常住法身。因而所现的色身永无衰老、变质，寿命是无量，具金刚那罗延力。

而且，往生的众生都如同佛的色身——紫磨真金色，等无差别，这也表示生佛不二，真实平等。

第四、形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。

此愿意为：我成佛时，不仅使我国中的天人同等都具足紫磨真金色身，而且让圣众身体的相貌达到平等。如果圣众在相貌上有形状、色泽的差异，有好丑之别的话，我就不取正觉。

此处法藏菩萨关注的是：凡夫都有身见，十分执著自己的身体。如果往生的人有相貌上的美丑差别，就会引起一系列的问题。比如引起贪、瞋、嫉、慢等烦恼浊，这就与成就清净国土的体性相违，与“超出三界道”相违，也与圣众同得不退转相违。

就如同《往生论注》所说：如果众生心中现了高低之相，马上就会起是非之心，比如认为自己相貌好，“我高他低”心态自然就高举起来，出现骄慢烦恼，由此会滋生出种种惑、业、苦的杂染法。相反，如果以业力显现了自身丑陋的相，也会想“他那么庄严，我很难看”，又会生自卑感或嫉妒心等。这样势必造成各种阶级差别。

缘起律就是如此：凡夫见到差别，就起高下的心；

而起高下的心，就发起骄慢、自卑等烦恼。由此免不了发生各自心态和行为上的对比、冲突等。如此起惑造业，就又堕入了轮回。

对照娑婆世界的情况观察，就会非常清楚。比如这里有种种所谓的高等种族、低等种族，不同的种族住在一起，就发生种种不平等而引发的问题。比如高等种族歧视低等种族，做出种种欺辱、凌虐、征服、残杀等不人道事件。而作为低等种族，为了求得自身的解放，也是在不屈不挠地抗争，设法赢回自身人生的权利。像这样，出现了很多种族之间的斗争，使双方都造下很重的恶业而堕落。以这个原因，法藏菩萨兴起平等悲愿，欲使国中人天平等一相、无有差别。

其次，这里要体会到弥陀愿海不可思议的特点。这又要通过对比“通常”和“特殊”两种情形来显示。

通常的情况是：相貌的差别源于自身因地造业的差别。如果因地常修安忍等善行，则会显现庄严相；相反，常起嗔恚心，身口意造很多恶业，也一定会变现丑陋相。这里，任何一分果相都是由业力精确刻划。由于众生在因位造业有各种差别，所以果上就显现出相貌的差别。

而现在，法藏菩萨想到：众生造业的情况千差万别，下等的造了十恶等罪业，上等的已成就圣者功德。虽然他们因位造业的情形有很多差别，但只要具足深信切

愿，只要与我的愿力一和合，就使他们显现平等一相。

这样以弥陀愿王的神力，使无数种差别因素同归一相。这是极其不可思议的事。就像地球上的大小江河一经汇入大海，就同成一味。在十方世界，无数业行众生共同以信愿之力汇入弥陀愿海，结果同成一相，皆从如来正觉莲花化生。由此使西方净土无有任何阶级、种性的差异，而实现了大同社会的理想。

总说成就五神通愿义分二：一、神通的级别；二、神通的所依。

一、神通的级别

以下经文中讲到的五种神通，都是以“百千亿那由他”为最低程度。可见这是远超人天和阿罗汉的大乘广大神通。比如讲到阿罗汉的宿命通，最多知道八万劫以内的事，而弥陀本愿成就佛国圣众的宿命通，则是以“百千亿那由他劫”为下限。“那由他”是泛指词，可解释为十万、百万、千万、万万等。不管怎样“百千亿”乘“那由他”，都是极大的量，远远超过“八万”。因此佛国圣众最低的神通已经远远超过阿罗汉最高的神通。

另外，佛菩萨与声闻缘觉神通的差别，在《大乘义章》中讲到九种：

1、宽狭不同：指神通的境界不同。声闻的天眼等神通以两千国土为行境，缘觉以六千国土为行境。而这

里是以百千亿那由他佛刹为神通最低行境。“百千亿那由他”与“两千、六千”，差别相当悬殊。所以阿罗汉的神通远远不及佛菩萨。（以下将“声闻缘觉”简称为“二乘”。）

2、多少不同：指二乘一个心念只能做一件事，不能做众多事。诸佛菩萨能于一念间化现在十方世界，显现种种色相，比如显现人、天、阿修罗、地狱、饿鬼、旁生等六道之身。

3、大小不同：二乘化现大的身体，不能入在小身体里，化现小身体，里面不能容纳大的身体。诸佛菩萨现大身，遍满大千世界，能以大身入于一个微尘中；化现小身如微尘般小，能以小身容纳一切。而且佛菩萨化现的一切色法物质，也是大的能入到小的当中，小的能够容纳大的。

4、迟速不同：二乘去远方，要经过一段时间才到。而佛菩萨能在一念间遍入十方世界。

5、虚实不同：二乘化现的东西只是相似，不能产生实际作用。佛菩萨化的东西起实际的作用，化一条船能渡人，化一种药草能养人，化一座房屋能居住，化火能取暖，化水能解渴等等。

6、所作不同：佛菩萨化现无数个人，能让每个人都有心。其他人看到，认为真的是各个不同的人，而且

他们能做各自种种的事业，阿罗汉做不到这一点。

7、所现不同：佛菩萨显现一个身，能让不同的人相应其习气见到不同的相。他说一个声音，也能让不同的人听到不同的声音。二乘则做不到这一点。又佛菩萨安住在一个国土中，同时化身于十方无数国土。每个国土中都有化身，并都能成办事业。二乘做不到这一点。

8、化根作用不同：佛菩萨能做到六根互用，眼根不仅能看色法，而且能听声音、能嗅香气等，耳根不但能听声音，而且能尝食物、能见色法等。二乘做不到这一点。

9、自在不同：佛菩萨不论做什么，都身心自在，不会随着化现的境界而受影响。比如：身体变得很大，心不会跟着变大；身体变得很小，心也不会跟着变小，而是尽管变化，心里不受任何影响；外在显现喜怒哀乐，心里不会有喜怒哀乐。二乘做不到。

二、神通的所依

成就神通的途径有通常和殊胜两种。“通常”是指首先修持禅定，由具足加行、正行、后行而成就四禅。之后依于四禅，在静虑中作意，便能发起天眼、宿命等神通，且神通的量级会逐渐扩大。

而往生者之前并没有修过成就神通的方便，一往生就能自然获得神通，这就是特殊的途径——依仗弥陀愿

力的加持而成就神通。

善导大师曾说："三明自然乘佛愿，须臾合掌得神通。""三明"就是对过去、现在、未来极广大范围中的事都无碍明见，如此广大的神通并非渐次修行而来，而是乘佛愿力，在一合掌的须臾间便自然证得。由此可见佛力加被不可思议，净土法门圆顿不可思议。这哪里是依于有漏定而成就神通的途径?

比方说种子生长，通常的途径是首先种在地里，经过浇水、施肥等因缘积聚，才得以开花、结果，而这需要经过许多时日。特殊的途径是以咒力加持种子，使其迅速成熟，这来自于他力加持。与此类似，若仅凭自力修行，那就要逐步依循次第进修，才能成就禅定，依止禅定才能开发神通。但也有依仗他力加持而速成神通的途径，比如以佛摸顶加持等，瞬间便能得到神通。往生净土获得神通就属于这种情况。

要知道，神通有依通、报通、修通、道通。依通，指依靠符、咒等而有通力。报通，指前世有修行功德，这一世投胎再来，能知道自己前世的事，或者有天眼、他心等神通。修通是指这一世修成禅定而开发了神通。道通，指悟道见了本性，之后勤除习气消除盖障，致使心光显发，神通不求自来，得了道通就永远不退。

那么，往生极乐世界得到的大神通是属于哪种神通

呢？这并不是修得神通，而是报得神通；而且在报得神通中，并非像人天凡夫的报得神通，而是以依仗弥陀愿海神力加被、以佛无量劫来的修德为因，自然报得的极殊胜神通。

所以，真信切愿求生佛国土，做阿弥陀佛的法子，就有这等超凡受用。好比投生为转轮王子，生来就贵压群臣，果报受用远远超过庶民百姓。

总之，关键是要相信佛果地的威神、方便，这与通常途径截然不同。正是以此原因，才说净土法门是世间极难信之法，有不可思议的功德利益。

这个世间，由于诸多因缘的汇聚，到今天，借助高科技的成果，能使人类迅速完成以往长时间里才能成办的事。这就是方便已经成就的比喻。到个人有缘受用时，并非重起炉灶，从头摸索、研究、开发而逐步实现。而是直接利用已有的成果，十分便捷地成办事业。

与此类似，法藏菩萨为了给法界众生疾速解脱、成道提供最大的便利，因而极其勇猛地立愿、勤修，在长达无量劫中广集无边资粮，以求圆满实现本愿。在距今十劫之前的时候，大愿终于圆满告成。因此只要我们至诚投入弥陀愿海，至因缘和合时，就能直下往生净土，获得极其广大的神通。

以下就逐一解释成就五神通愿的愿意：

第五、生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

此愿意为：若我成佛，我国中的天人不能了知宿命，下至不知百千亿那由他诸劫中发生的事，我就不取正觉。

这是法藏菩萨发大愿，加持佛国圣众都成就极其广大的宿命通。所谓宿命通，指能了知自己过去一世、十世、百世，乃至百千万世所做的种种善恶之事。而且能了知六道中各个众生百千万世所做的善恶之事。二乘阿罗汉顶多知道八万劫以内的事，由于断除了烦恼障和少分所知障，心识的能见度便拓展为能知八万劫内每一生的事。相对人天来说，确实极为宽广。但是八万劫跟百千亿那由他劫相比，又是微不足道。现在弥陀悲愿加持佛国圣众最低要能见到百千亿那由他诸劫中每一生造善恶业的情况。所以，比八万劫是高出千千万万倍了。

这还只是最低水平。说到高等的层次，那是了知过去不可说不可说佛刹极微尘数劫中每一生发生的事。

成就此愿的利益

如果证得了宿命通，能见到漫长的轮回是如何一路流转下来，心里的感受就绝对不一样。

比如：没有宿命通，不知道现世享乐是由前世行善

得来，就不会在行善上再接再厉；不知道如今受苦是由宿世造恶感致，也不会励力地忏悔、改过。像这样，之所以行善不勇、造恶放纵，就是因为不了解宿命。如果如阿罗汉那样得了宿命通，能见到自己前世堕入地狱如何惨遭恶报，会吓得直流血汗，以后再也不敢造恶。

而且，得了宿命通，见到轮回中不断幻生幻灭的业报，就会清楚地认识到一切只是有漏业制造的戏剧，毫无实义，由此会放下对世间法的耽著，一心修持解脱道。比如见到前世曾为母亲，今世却结为夫妻；前世为冤家对头，今世则投胎做了膝下儿女。对诸如此类的轮回戏剧，由于见到了前后业果的联系，就不再耽著暂时一段的显现，而能一心安住正法，使心不放逸。但如果不了解前后的因果关系，就难免迷在暂时的一段情节中，对于亲怨都执为实有，这样只会增长贪嗔业力。所以有宿命通就有这个好处，会知道世间法都是业力的幻变，对暂时的显现不会耽著。

另外，以宿命通见到众生多生累世造业和感果的情形，在教导众生时可以做到因势利导。能够看到他前世造业的情况，就会知道造成他今生命运的业力因缘在哪里，也就能教导他如何改变命运等，这样在利益众生上有很大的方便。

而且，以了知宿命，能消除骄慢心理。因为已经看

到了自己在无量劫中一直蒙佛摄持、救度，才走到今天这一步，因此不会有骄慢心，而是会深深感激佛的恩德。

特别结合净土法门来说，如果自己生到净土获得了宿命通，见到阿弥陀佛在无量生世一直以大慈悲心对自己摄受、加被及回向。原来，自己是因为佛愿海常时摄受、加持，才得以往生净土，顿时成为具足无量功德之人。这样深深地了知阿弥陀佛的救护大恩，就会至诚一心地皈投佛，心态会完全不一样。

而且证得宿命通，也是速成普贤行愿的要因。《行愿品》中说："我为菩提修行时，一切趣中成宿命，常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。"如何实现此大愿呢？借助往生就能实现。一经往生，得佛愿力加被，将自然成就极其广大的宿命通。之后出净土门而生入一切趣中，都将不忘失宿命。完全记得自己的菩提本愿，因而"常得出家修净戒，无垢无破无穿漏"。如此恒常修菩提行，而速得成满普贤行愿。

第六、皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大天眼通的发愿。天眼通也叫"生死智通"，是以天道之眼而取名。天人的眼睛能见到自地及下地无量的粗细色法，能见知广大范围内众生

生死去来的情形。肉眼的功能非常有限，只能见障内之物、不能见障外之法。而天眼则能见障外之法。比如人在屋子中，以天眼能见到一座城市中每一幢楼、每一间房里的人在做什么；或者每一座山、每一条河里的动物们是怎样生活的：野兽怎么在洞穴中居住，水族怎么在大海内游行……诸如此类，都能清楚明见。

天眼通的行境有种种广、狭差别。龙树菩萨说：二乘当中，小声闻不作意能见一千个世界，若作意，能见两千个世界；大声闻不作意能见两千个世界，作意能见三千个世界；小缘觉不作意能见两千个世界，作意能见三千个世界；大缘觉不论作不作意，都能见到三千大千世界；诸佛菩萨能见到无量世界。

法藏菩萨当时观察到了十方世界无数众生的状况。他看到有些净土，圣众虽然具有天眼，但不够广阔，只能看到三千个世界等，不能见到无量世界。或者有的净土虽然具足天眼，能见到十方世界中无量粗细色法，但还不具足慧眼、法眼、佛眼等五眼。因此，法藏菩萨兴起悲愿要使佛国圣众不论作不作意，最低都能见到百千亿那由他数佛国中，无量众生造业感果、生死去来的情形，并要净土圣众圆具五眼（本经后面的愿成就文中说到，“肉眼清澈靡不分了，天眼通达无量无限”等）。

我们稍稍做些观察来体会这里天眼通的开阔程度：

首先要知道一个佛国有多大，一个佛国是十亿个世界的区域。也就是须弥山半腰有日月，山下有四大部洲围绕，这样成为一个小世界，一千个小世界叫做一个小千世界，一千个小千世界称为一个中千世界，一千个中千世界才是一个大千世界。所以是三个千连乘，包含十亿个小世界。这就是一尊佛的教化区域，叫做三千大千世界[21]。现在佛国圣众天眼通的开阔程度如何呢？最低达到能见到百千亿那由他[22]佛国中的粗细色法，程度高的能见到不可说不可说佛刹极微尘数的三千大千世界。

成就天眼通的利益

此愿可以说，只要生到极乐净土，开发了广大天眼通，就能极大拓展见识，发生心理上的变化。

比如：见到十方世界有无数众生的悲惨受报都是由造恶所致，就会畏惧造恶；见到十方世界无数众生的安享福乐都是行善而来，也会欣求行善；见到恶趣无数众生正在遭受极大的苦难，也会油然生起悲愍；见到前世无量的父母等恩人全都陷溺在轮回苦海中等待自己救援，也会发起迫切的报恩心。

可见，以天眼极广大地见苦、知苦，就能迅速激发

---

21 三千大千世界：不是三千个大千世界，而是一个大千世界，由于是三个“千”连乘，所以称为“三千大千世界”。

22 那由他：翻成“亿”，“亿”在古代是泛指词，可以指十万、百万、千万、万万，但无论如何，与百千亿相乘，都是极大的量。

菩提悲愿。这不是看看书稍微想一下，而是亲眼目睹了无量无边的众生正深陷在轮回苦海中无止境地漂流。如果堕入恶趣深渊，那更是昼夜分分秒秒都在剧苦中煎熬。这样的苦实在太深、太久，由不得你不发起普度众生的悲心。而且已经见到无量众生都是自己的父母等，也不可能不发悲心救度。因此说：厌苦报恩的要道、上求下化的关键就是成就广大的天眼。

比如人们口头上也会说：要怜悯病人的苦！但这只是在房间里高谈阔论，实际上对病人怎么苦从没见过，没体会过，因此只是嘴上谈谈而已。但若是做医生的人，天天见病人受苦，自然生起怜悯心，那就不一样。同样，只有见到了十方众生的状况，才了解他们具体是怎么受苦的。像《瑜伽师地论》开示了一百一十种苦，就是要具体、详细地了解苦。对众生的苦了解越多，悲心就越多。而这里弥陀悲愿是先将圣众广大的天眼通开发出来，这样，亲眼目睹无量众生受苦的惨状，能不深发悲心吗？所以说，佛国为“二乘种不生”。以国土的教化力、佛的加被力，不会让任何众生堕在二乘种性中。

而且，要令往生者达到不退转，这也是一个方便。如果不是亲眼目睹十方众生感受深重苦难的情形，自己内在的菩提心也许会很疲软，或者在发的时候程度微弱。但如果亲眼目及无量众生遭受无尽苦难，那当下就

会有强烈的触动。就好比钢铁，在烈火持续灼烧下，能很快炼成。净土菩萨会猛利地发心，迅速强化度众生的悲愿。

因此，往生西方极乐世界确实能速疾发起无上菩提心，能迅速圆成普贤行愿，然后以极其广大的行愿力遍入于十方无数世界中普度众生，这一切与弥陀愿海加被圣众成就广大神通息息相关。

法藏菩萨心里想的是，普通凡夫的力量确实很小，烦恼业障深重，心里又有各种狭隘的偏执习气，怎么来让凡夫的心得到迅速转化呢？这不能在很小的范围里操作，不能像蚂蚁以微小的步伐登高山那样，如果众生只凭自己的力量，不知要经过多长的时劫，才能使他的心量、悲心、菩提心等逐渐成熟起来。然后从一个下劣、庸俗的凡夫，转变成以救度法界无量众生为己任的大菩萨。之后再开出广大的神通，入在十方无数世界里普度众生。照这样的情形衡量，确实要经过极其漫长的时间。

所以，法藏菩萨很了解凡夫的难处，知道凡夫仅凭自力修行的艰难、曲折和缓慢，中间会有很多退堕。种种因素加起来，使凡夫沿着一般的道修行成佛，时间太过漫长！所以他要完备地建立功德极为殊胜的净土，以使众生一往生就速成菩提，这是弥陀一乘悲愿的着眼点。

这不是只给众生一些很好的享受，或者只成就阿罗汉的果位，而是要摄持众生生到功德极其殊胜的净土，得到佛力强大的加持，无论其见识、心量、悲心、愿力、智慧等，都能迅速拓展到极广大的程度。

总之，净土行者应把无数大愿都归结在“往生”这条根本愿上，因为一往生，一切都会实现。不必愁，我修不上去、我发不起菩提心、我开悟不了、我无法修持普贤行愿等等，首先要尽可能地在因上相应弥陀愿海，朝着往生的条件努力。一旦往生，得到佛力加持，一切都能实现。所以，现在就要发大心为普度众生而求生净土，坚信一生到净土，就决定成佛。

第七、皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大天耳通的发愿。指能听闻到障内、障外众生苦乐忧喜等音声而无障碍。这里要体会法藏菩萨的悲愿在各方面都推展到极致，就往生者的神通方面，是发愿令圣众五通齐发，且都达到极广大的量。信解了弥陀愿海，就知道净土法门是极圆顿的法，这样说丝毫不过分。

这里不是渐次先开天眼、再开天耳等；也并非先达到见一千个世界，其次见两千个世界……逐步地经过漫

长的过程才达到见百千亿那由他个世界。这样就太缓慢。法藏菩萨的发心是很干脆的，众生只要生到我的国土，就要顿时使他的眼、耳、心、足等功能全面地开发，而且极大量地开发！

所以，谈到佛国圣众的天耳通能力，同样远远超过了阿罗汉。因为这里说到，最低程度达到能听到十方百千亿那由他诸佛说法。唐译是从距离上讲，能闻到一亿那由他百千由旬之外诸佛说法。这是极殊胜之处。

现在，电视能接收几十个台的节目，能收到东京、纽约、巴黎、罗马等地的电视。但这只是一次调一个频道收一个台，而且只是收到小小地球上各国的电视节目。因此根本不足为奇。我们若生到极乐世界，顿时，十方世界海就呈现在自己心前，就能接收十方世界无数诸佛说法的音声。

所以，生极乐即是生十方。当下药师佛在琉璃刹土怎么说法、不空佛在北方宫殿怎么说法、莲师在罗刹国怎么说法……像这样，无数世界里的诸佛怎么说法，你可以随意听。

想一想，这样怎么会退转呢？如此广大的天耳通一经开通之后，一来，悲心会坚固、会究竟。因为听到了地狱众生在烈火中的哀嚎，听到了饿鬼饥肠辘辘、乞求饮食的声音，听到了动物界与人间的哭声、哀怨之声，

由不得你不起悲心，由不得你不寻声救苦。二来，诸佛的法音都具有极大加持。像人间听到古琴的声音，当下就能静息妄念，这就是声音的妙用。何况诸佛的梵音？诸佛说法的梵音一听到心里，就加持自己的心，得到寂静、得到法乐。

而且，一切佛法都能听到，这叫做“天耳彻闻”。所闻到的佛法，又都能受持于心。如此，无量的法语由耳根入心，都能总持在心里而不失坏。这个智慧有多大？恐怕连一般的圣者在显现上也大为逊色了。

大家要想想：阿弥陀佛是怎么设计让我们快速成佛的？这个问题要不断地想下去，在学四十八愿的每一愿时，都要这样思维。这才知道，从一个下劣凡夫如何快速成佛的全过程，佛都全面考虑好了，帮助众生的最好方便，佛都一一做好了。真正信解了这一点，就能把自己交给阿弥陀佛，竭尽诚心地和阿弥陀佛相应，一切遵照佛的教导奉行，就能顺利完成佛道。这就是自他二力相合而成佛的方便。

第八、皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

这是加持佛国圣众成就他心智通的大愿。他心通是指能照见一切众生内心的起心动念，就像明镜中清楚照

见万物的形态那样。

这一愿的利益非常关键。试想，如果不知道别人的心理，怎么处理人际关系、人事纠纷，或者如何因势利导教导别人呢？每个人都有自己内心的想法，有种种执著、烦恼，有各种困惑、疑难。如果不知道别人的心理，就没办法做到善巧地开导，解开他的心结；也不可能做切中他病根的教诫，给予他忠告；或者根据他的心理需要，安慰他、鼓励他，帮他提起心力等等。

比如你只知道她很苦，但不知道她为什么苦，怎么做适当的开导呢？如果能知道她是感情失败、事业失败等而痛苦，那就可以应机说法，帮助她走出困境。或者了知他有种种心理问题，比如耽恋异性、贪著名声，或者嫉妒某人，或者是以什么不良的性格导致身心不健康的，这样才能设法帮助他解除心病。比如，他是因为男女的爱情而苦闷，那就要跟他讲爱情是怎么回事，这样说透了，才能使他心量放开。或者他非常爱慕虚荣、贪著名誉，他不高兴是因为没得到荣誉。那就要针对这点来做开导，说别的就对不上。

不明了别人的心，就不能切中要害。很多时候都是对牛弹琴，话不投机就等于白说。如果能直接看到他的心，说出的每一句话才能说到他心里去，让他愿意听从教导，由此打开他的心结。经过开导之后，他会开始明

白：我在哪一点上错了，我以前那种心态或者对待人、对待事的做法完全不对，应当怎么改正、克服等等。

可见，菩萨要能做到善巧地教导众生，对治众生的毛病，就一定要有了知他心的能力。这样，才能像神箭手那样一箭中的，直中要害。

阿弥陀佛完全知道，菩萨普度众生具有他心通的能力是何等重要。因此已经最周全、最细致地为我们考虑好了。我们确实要感念阿弥陀佛的大恩大德！这不只是世间父母那样的心：为了孩子从小能够受到好的教育、长大能有大的出息、有个好的家庭和事业等，会方方面面很周到地为孩子考虑。这只是让孩子在世间过得好的一个想法。毕竟，父母只有这么大的见识和能力。

但阿弥陀佛不是这个量，佛是要为一切众生架设好成佛的高速公路。总的目标是要让一切众生拔除生死勤苦之本，要让下至三恶趣众生往生后都能快速成就佛果。这条路是有方方面面细节的，也有许多大的关要。

阿弥陀佛想：我的这些孩子要具有像神箭手一样应机度生的能力，这里面不可缺少的就是他心通。因此要让我佛国里的圣众不经勤苦修持，一往生就自然得到了知他心的大神通，能相应无量众生的根机、意乐做极恰当的接引，在利益众生时，不会由于不了解众生的心理而盲目行事。

所谓“下至”，即他心智通的能力，最低能知道百千亿那由他佛国中种种众生的起心动念。上等的程度，是了知不可说不可说佛刹极微尘数世界中任何一个众生的起心动念。这是非常不得了的事。

比如说，如果有人能知道整个城市几十万人的所思所想，大家一定会说这是不可思议的人。但是这里他心通远远不是这样的量！不是一个城市、一个国家、一个地球、一个银河系，也不是一个三千大千世界，而是最低要达到百千亿那由他个三千大千世界。在这样极广大的范围里，下至地狱、上至天界，无数众生心里的所思所想，都一时呈现在自己心前。你想一想这个量，就知道弥陀愿海有多大的开发力量。

第九、皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大神足通的发愿。此愿意为：假使我成佛，我国中的人天不能得到神足通力，最低不能在一念顷超过百千亿那由他诸佛国土，我就不取正觉。

神足通有三种：一、运身通：能如飞鸟般乘空飞行；二、胜解通：极远处，以作意思维，便能速疾到达；三、意势通：极远处，举心时身体便到。这里说的是第三种

——意势通，一念顷便超过百千亿那由他佛国，速度无数倍超过今天最快的宇宙飞船，所到之处极其遥远。

宋译本中说："周遍游历，供养诸佛，深植善本。"可见所游历的国土极多，所作的事业极广，而这些全在一念间完成。显示了佛国圣众事事无碍、一多相即[23]、延促同时[24]的不可思议解脱境界。

往生西方净土为什么能把无数劫漫长的修行缩短成一生成办呢？原因就是有弥陀愿海神力加被的增上缘。此愿海被称为"一乘悲愿"，就是要使一切众生都快速成佛。在这过程中，非常关键的一点就是要打开众生的心量。像成就如此广大的五眼六通，已经远远超出常规。这就是修行上的飞跃。其所依即是弥陀愿海无上的神力，它的功能力用即使诸佛穷劫演说也宣说不尽。因此我们要以最深的心来奉持、顶戴弥陀愿海。

我们曾说，其他方式犹如蚁子登高山，以微小的步伐逐步登上山顶，何其艰难。因为所借助的仅是蚂蚁弱小的体力，它的方式是一小步一小步地前进。每次只前进一点儿，经过千万次的积累来攀上山顶，这样时间就非常漫长。但如果改为以乘坐飞机的方式来上山顶，那

---

[23] 一多相即："一时的心"是一，"遍现于无数国土，供养无量佛，广行无量事业"为多，一即是多，名为"一多相即"。

[24] 延促同时：一念为"促"，无量劫是"延"，一念间完成无量劫之事，因此是"延促同时"。

就能一瞬间到达。

我们要按这样来体会阿弥陀佛的悲心。阿弥陀佛成为法界大导师，当然知道成佛之路最关键的要点在哪里。众生一旦在这上面突破了，就会产生飞跃的效果。因此佛以神力加被众生之处，就是成佛之道的几大关键点。其中之一，即是往生之后要能迅速打开他的心量。因此发愿要给予众生天眼等五大神通能力，量级是以“百千亿那由他”为下限。着眼点就在此处。不是人天、声闻缘觉、地前菩萨等成就的量。

众生本来是佛，本性是周遍的，而且本性中有无量神通妙用。所以只要让心离开障垢，就自然显现洞视、彻听、遍知、速行等神通力用。见到众生的本性原本就是这样遍周法界，能无碍地遍入一切法。所以，着眼点就是要以佛力加被众生的心，使他的心快速打开。由此就超出以虚妄分别做事的那种方式了。

如果一直陷在凡夫妄识的境界里，就会受到很大局限。比如去做供养，只能一次去一尊佛那里，依次逐步地来做，而没办法超越。但一旦得到弥陀神力加被，突破了妄识的境界，就什么都是无量、都是圆成，能在一刹那间遍入无数佛刹，广作无数供养。这就是“一即无量”的方式。这样在每尊佛前都供养、礼拜、听法等，无数的事件在一念当中完成。这哪里是凡夫的情见所能

衡量？也因此能够疾速地圆满资粮。

确实，通过弥陀愿海加被，会产生飞跃，超出过去那种有限有量、渐次完成的范畴。无论做什么，都是在本性之中起用，都是圆的，已经突破了时间、空间、身体、物质等等的妄执，进入到事事无碍的微妙境界里。

由于物质、空间等本身不是实法，也就能小大相容、广狭自在。在一个芥子里可以容纳无数世界，在一个刹那中能够现出无数大劫。所以说，无量时空不离当下，都在一心中圆。

这样才知道，确实弥陀不异遮那，极乐不异华藏。深入极乐净土，就会证入实报庄严土，就会出现事事无碍的境界。

第十、不起贪计身见愿

设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。

此愿在唐译本中翻为："若我成佛，国中有情起于少分我、我所想者，不取菩提。"两种译文对照起来，就知道"贪计身见"是指我见。

这是法藏菩萨发愿加被净土天人的心，使他们不起任何我和我所的心想。

我们要体会佛的悲心是要让一切众生一往生他的国土就保证超出轮回，无一例外。而且是顿时超出生死，

不需要经过一段时间。如何做到一往生就超越轮回呢？这就要看到，轮回的根源是身见，也叫我见、萨迦耶见。一旦有了我、我所见，以这个起因，就会发展出无量无边的惑[25]、业、苦。

缘起的法则是决定的，因缘聚合了就一定生果，因缘未聚合就无法生果。哪怕因再小，也像种子那样，经过水、土等的滋润就会长出果来。因此，弥陀愿海要保证每个往生者都顿超生死，那一定要做到一往生就不起任何我和我所的念头。

这里，要对轮回的机制做深入的观察。以前我常讲绳蛇的比喻。这个比喻显示了最初是从什么因开始继而辗转地发生惑、业、苦的。在最初的因上能见到真相，就叫做认识集谛。之后就会认识通常的途径是怎么来止息轮回；特别的途径——依仗弥陀本愿的力量，又如何达到横超生死。会在理上完全清楚。

“绳蛇喻”是这样的：天快黑还没全黑时，眼前盘着一条花绳。眼睛不好的人由于错乱因缘的聚合，一下子生起“那里有蛇”的心。之后他所有的心态、行为都一直是缘着蛇的执著起的。一下子他的心就失去了平静，心想：“那是一条蛇，是一条花蛇！那么大，恐怕会咬死我，好吓人！”此时，他的心动荡不安，非常紧

---

25 惑：指烦恼。

张、恐惧，身心马上失去了平衡，心跳很快、血压升高，整个身体的肌肉、血液、器官等都发生很大变化。

由于心态急剧地波动，就引起他行动了。行为就是缘着“那儿有蛇，那条蛇是怎样的，蛇会咬死我”的想法，要么赶紧拿出匕首，要去杀蛇；要么赶紧跑掉，不想被蛇咬住。

这是比喻轮回的惑、业、苦都是从一个认为“有我”的想法出来的。“蛇”比喻“我”。心里恐惧，失去了寂静，这是比喻“烦恼”。然后做出各种身口意的作为，比如口里尖叫，心里不断地起各种念头，手在拿刀或者在跑，这是比喻发起了行动或“业”。这一切从心念到行为乃至后果，都是源于一个妄执——把绳子看成了蛇。反过来，如果用手电看到只是绳子而不是蛇，心就会放下来，刚才这一切妄动全部会停止。同样，如果现量见到只是五蕴而没有我，以执著我而起的一切妄念、冲动就都会停止，也就获得了解脱。

众生的情况就像这样。本来只是因缘所生的五蕴身心的现相，但是没看清这个真相，误认当下身心的现相是“我”。把这刹那生灭、多体性的幻相，错认成常住、独一的“我”。既然执著这是“我”，心念和行为就时时耽著“我”而运转。

现在务必要知道，认为这个蕴上有一个我，就像认

为绳子所在之处真的有一条蛇。也就是说，没看清蕴的真相，导致在显现蕴的当处，误认有个实体的我。一切的烦恼和有漏业就是从这里发生的。

比如某个凡夫一向认为这个五蕴就是“我”，叫“王小燕”。之后种种的想法、执著、行动都是围绕这个“我”而发起的。

因为她一直认为这是“我”，精心打扮之后，就认为这个“我”变得好看了。因此，别人一说：“王小燕你很漂亮！”她马上显得非常兴奋，仿佛真的有个“我”非常漂亮。于是就很执著自己的形象，会一直沉迷在贪恋自我中。

或者，当别人说：“王小燕是很坏的人，王小燕做了什么坏事。”她一听，认为“我”受到污辱了，马上就起反应：这是真正污辱了“我”，“我王小燕”失去了尊严，我一定要打官司，赢回我的声誉。

就是因为对色受想行识这些身心的相，没有看清楚，这个“王小燕”天天认为这个蕴是“我”，其他都不是“我”。因此在这个世界上，没有比“我”更重要的东西。既然认为“我”是第一重要，就任何时候都是“我”字当头，要为我恢复尊严，要为我赢得荣誉，要装饰我，要呵护我，要尊重我，要实现自我的价值……总之所有一切都是围绕这个“我”在做。这世间所有的

好坏、善恶、利害、美丑等的戏论，都结合在“王小燕”身上，心就缘在这上面起执著。

也就是说，认为有个实体的“我”为根本，之后种种的差别法都套在这个“我”上而出现各种戏论。比如“我美”、“我丑”、“我优秀”、“我差劲”、“我聪明”、“我愚蠢”、“我时尚”、“我土”、“我尊贵”、“我卑微”等等。这就是一个根本戏论套上种种差别，就成了无数个差别戏论，成了这个虚妄分别心天天舔食不已的烂骨头。缘着这些戏论而起种种执著，于是就出现了各种烦恼相，发生了各种迷乱的行为。

比如她今天要出场了，会很用心地装饰自己。她会想：“我”现在要装饰成什么形象？这就有许多选择，她会从中挑选“我”是什么风格，“我”的发型衣服要什么样、怎么搭配，“我”走路的姿势，“我”的语言、表情怎么做，一整套都是围绕“我”而做。就像现代人所说：我要做出一个自己来。所谓的设计自我、实现自我、表现自我，在各个领域里，在各种事件中，在种种关系到“我”的场合里，都会有各种各样的表现。

因而对外界的种种评价，她都特别在意。别人谈论时，说王小燕好、不好、中等，她是我们的人或者是我们的对手等，她会非常敏感，对周遭的信息马上做出辨别和反应，诸如：哭、笑，羡慕、吃醋，关心、冷漠，

一般的高兴、特别的高兴，一点点不高兴、满脸的不高兴……全是一个如来藏配着“我见”的迷惑因缘，对于四方、八方的情况，做出的各种反应。

其实都是妄动，但她的心因为执著我而迷惑，总是在辨别：“那个人在说我好，是自己人、是朋友”，然后马上就表现出很欢喜、很愿意拉拢的心态。因为她对“我”好嘛！所以是自己人，就执为自方。那么做出的行为就是：“由于你是支持我的、尊重我的、喜欢我的，所以我就给你回报笑容，我就愿意帮你”，所以这一切行动就是以“我”为根本而出发的。

另外，看到那些所谓的敌人，也是计较：“她在说我的坏话，她在跟我竞争，想踩掉我”，因为她不维护我王小燕，就觉得这个“我”受到了压迫，受到了污辱、践踏。她马上的反应就是：“那是我的对手，我一定要把她打倒。如果我占优势，一定要给她颜色，把她打翻；如果我跟她势均力敌，我就跟她拼到底；如果我不如她，也起码不给她好看。”马上心里就做出这种表情来了，马上就有维护自我的一个反应。

从中可以发现，凡夫行为的公式，就是以我执而起惑、造业，而且这个起惑、造业，是随着不同境界因缘而发起相应的妄动反应。这是一条贯穿一切轮回行为的定律。

如果能见到根本就没有“我”，那么这些由执著“我”而发起的妄动就全部会停止。

相反有了我执，就必定会产生贪、嗔、痴、慢等各种烦恼。也就会以种种的烦恼，驱使着心发起各种各样的有漏善业、恶业或者不动业，这就是普遍地覆盖到有漏世间一切时处的轮回机制。整个轮回因果的原理就是“以我执起惑造业、感果”这一句话，这就是轮回现象的总公式。如果能展开来透视到它的一切点上，就完全可以获得断定的认识。正是这个心上流转的机制破除不了，导致了一切凡夫长劫陷于轮回的命运。

所有凡夫世间，就是以这样的法则在不断运行着。从微小的一个波动，起了一念贪心或嗔心等，由于同类的心念在不断地串习加强，致使果上变现出明显的大苦。或者在所缘境、非理作意、持续程度等因素上，有种种的差别，就能表现出一个人的烦恼倾向、造业的程度，也决定了感果的程度。但其中惑、业、苦的运行机制是“一以贯之”的。完全是一样的法则。微观上的机制是如此，宏观上也相应表现为：在这个极其广大的三界中，凡夫一生又一生就像轮子一样不停地流转。作为迷惑颠倒的人，心识在念念不断地错乱冲动，导致果上显现出长劫无法中断的生死迁流。

这就看出，世间法非常荒唐。所有的凡夫，其实都

是为着一个错认的“我”，而在无量劫中无法停止地起惑、造业、感果，感果时，又起惑、造业，又感果，如此循环不已，无由解脱。

通过刚才这样解释，大家应该明白了，轮回的根源就是把自身五蕴的现象看成是“我”。但实际上，这五蕴上是没有我的，就像绳子上没有蛇。而一切的烦恼障——由于执著“我”而起的种种妄想、执著，都是为着这个“我”而来。

在我见没有破除时，任何人都得不到解脱。而且这个如来藏随因缘起作用时，丝毫不紊乱。如果它落在错乱缘起的圈套里——一直以我执为出发点，那么就根据各方面的情况、因缘，而一一对应地发生内心的虚妄行动。

每一个人都是如此。无量劫里无数种类的众生没有一个例外，都处在轮回缘起法则的掌控中。比如有我执的人，只要随便说两句，把他抬得高一些，马上慢心就生起来。这是为什么呢？因为首先认为真的有个“我”，之后由种种因缘的假相，就封这个“我”为第一、为高贵、为优秀，在容貌、性格、财富、权力、能力、知识程度、家庭幸福程度等各方面都可能有值得骄傲的地方。随便在里面挑一个，比如说容貌，把她排到美人的层次，那就不得了啦！马上她就缘着这个“自我”的美

丽，时时都想“孔雀开屏”，想让所有的人欣赏她这个“美丽的我”。所以特别喜欢表现“我”的容貌，特别喜欢化妆，愿意在人群里亮相，尤其是喜欢别人关注的眼光。如果有人赞美两句，就会美滋滋地自我陶醉。而自我陶醉时，表情、状态也表现得非常高，不会是低的。

所以这个如来藏是很妙的，就随这样一种因缘，马上就变出一个慢烦恼，而且这个慢烦恼是缘着容貌来的，不是缘其他来的。缘起就是这样精确。

如果说她外语讲得特别好，她就缘着这个“我”精通外语，马上就把这个“外语好”的光荣称号往“自我”身上贴。这样一个“我”，就成了一个特别会说外语的“我”，那就好高兴、好自豪：你看我外语说得多溜，好像比美国人说得还好。每当有机会说外语时，会表现得非常激动，你看她的脸色、劲头都不一样。如果别人超过了她，那马上就不高兴。其实都是烦恼，但人都没有自知之明。

嗔恚是怎么生起的呢，也就是有谁敢跟“我”对抗、她竟然违反“我”的意志，那心里就不高兴、就愤怒、就咆哮，表现出的相就是马上给你一个嗔恚看看。凡是破坏“我”的人，给他的就是嗔恚、愤怒，而绝不可能露出一个笑嘻嘻的相，这就是“自我”的行为逻辑。

要认识到：根本上执著有我，由此五花八门、各式

各样的烦恼，就毫无紊乱地随着当时的情况出生。这个如来藏随着无明染缘，有一套错乱的反应程序，也就是：合我的意，心就爱著它；不合我的意，心就排斥它；我很高，心就抬起来；我低了，心就低下去；谁要和我比，心就拼搏……像这样一系列程序都不会紊乱：不会合我的意，反而嗔恚；不合我的意，反而高兴。除非是精神错乱，颠倒地执取信息。或者是修道人，超越了迷乱妄动。

想一想，当一种因缘和合时，一个刹那不可能出现两种心态，而且不会错乱。既然心是这样颠倒地妄动，执著真的有个“我”，那么一切行为就都是神经兮兮地、不断地为维护“我”而提防、敏感。反应真的是很精确，也很可笑——个个都精神有问题！

所以凡夫内在像贼子一样的心，要看穿它的伎俩，要知道它的反应方式。其实它就是一个腹敌，占据了你内心的空间，是它在指挥着你的行动。看似无形，只是个无明，其实它钻到你心里，乃至未被消除之间，一直在内心掌控一切。是它在发出种种行动的指令，是它在针对不同的面向、不同的因缘情况而让身、口、意做出相应的反应。

可以看到：凡夫的心已经被这个无明的鬼侵占了，表现出的种种心态行为，全部是错乱的，真是一塌糊涂！

因此就成了颠倒迷乱的生活，从始至终无一可取，无一清净，无一安乐。以这个原因，称它为“苦”、称它为“杂染”。

经过这样详细观察，会看透轮回的机制。你才恍然明白，原来轮回的根源就是经上讲的这一句——“想念贪计身者”。它就是集谛的根本。这个“身”要理解成“我”，古代有的翻译为“身见”，其实就是“我见”。

凡夫认为这个身心就是“我”，因此一切时处都以我为中心，而不是以其他为中心。其他都被划定为我以外的东西，唯一这个是“我”。然后其他东西就跟这个“我”有牵扯：我所有、非我所有、我所喜、我所恨，我如何如何，整天就是“我、我、我”。这个根源的执著不能破除，那就永远出不了轮回。

因此，阿弥陀佛关注的就是这一点。因为要把从地狱到天界之间的无数凡夫都摄持到净土，如果止息不了我见，即使去了极乐世界，也照样搞轮回，照样天天做的就是贪嗔痴、杀盗淫等各种各样的事。用不了几天，就把净土搞得一塌糊涂。

这样的杂染法就是五浊的根子。这个浊染如果逐渐地增长、加强、蔓延，就会生出无数大大小小的纠纷、竞争和战争。只要把几个人放在一起，就有一大堆事出来。人际关系的矛盾、冲突，意见、习气的不调和，拉

帮结派，彼此对立，名誉、地位、权力的竞争，什么样的轮回事情都会逐渐出来。

每个人都执著有我，那么好了，到净土也免不了起种种的贪、嗔、痴、慢、嫉。大家跑到了净土，还是要比赛、要竞争，只不过换个场所而已，内心的我执、烦恼一点没消除，那是不会有真正意义上的清泰国土的。照样是每个人执著“自我”，不断地产生烦恼、造有漏业，这样又搞出轮回的大苦海，个个都陷在里面爬不出来。

所以，阿弥陀佛因地发愿时，抓住什么是截断轮回的根本。这是极奇特的事，既要让众生带业往生，又要使他顿脱生死，那么它的根本点就是要使一切凡夫往生者彻底不起我和我所的心想。只有彻底遮止了我见，刚才所说的所有颠倒的心态、行为和果报就一次性完全遮止了。

这个原因就是，一往生后，阿弥陀佛有无上的神力，能够使往生者不再起一刹那我和我所的心。这样就解脱了生死。从这里就体现得很明显，什么叫他力法门、什么叫横超三界。

“竖超三界”的方式，必须得通过自身戒定慧的修行，确实能够把我和我所的念头彻底消掉，之后才能恢复清净，自己的心思、言语、行为就不再搞轮回这一套

了。如果还沉浸在“自我”的感觉里，一直认为有个“我”，然后起心动念、行为都是为了维护这个“我”，那好了，一定整天都是搞轮回的事。不必说一生三万六千天，连一天当中都不知道会集多少轮回的业。按这样的方式走下去，永远也解脱不了轮回。

只有见到蕴上无我，就像见到绳子上没有蛇。这样亲自见了确实没有我，才真正放心了！一颗心彻底放下了，再也不起蕴上有我的知见。俱生的执著虽是无始以来养成的惯性，但因为智慧已经开了，见到了真谛，也就会逐渐平息下来。因为自己的心已经不支持颠倒作意了，它顶多闹几次，就会慢慢歇下来。就像一个小孩，你天天顺着他，他的习性越来越坚固，就难以调伏。如果你不顺着他，不睬他，他哭两下没戏了，也就闹不下去。同样，虽然心里还有烦恼，但如果不支持“有我”，它以惯性会反弹几次，最终就会歇下来。妄动的力量会消下来，会越来越小，之后就没有了。等到心里执著“我”的妄动完全止息了，就是俱生的烦恼消掉了，这样人就恢复了部分正常。也就是，过去那种缘着自我颠倒错乱、起惑造业的方式彻底断掉了，恢复了不执著人我的正常的心，这样就叫“阿罗汉”。

既然心里已经不起执著“我”的冲动，那么轮回的动力就逐渐消减下来，最后动力减为零时，再没有轮回

的动力了，轮回的轮子怎么转得起来！所以，生死会彻底断掉。

现在我们没有这个力量，就要往生极乐世界。阿弥陀佛无上的神力注入到我们心里，会停止一切贪计“我”和“我所”的心想。可见，弥陀愿海的力量不可思议。这是无法想象的事，因为完全超出了常规。但这不可能是妄语，阿弥陀佛已经实现了本愿。这确实超出了常规，以佛的力量加持在往生者的心上，从此再不会起任何我和我所的妄念。可见佛的加持是何种程度！

第十一、正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

宋译的经文为：“我得菩提，成正觉已，十方世界所有众生令生我刹……远离分别，诸根寂静，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”下面讲这一愿时，要把“远离分别，诸根寂静”这八个字的内涵补充进来。

前面我们看到，以弥陀愿海的恩德，能让我们一生净土就不再起任何我和我所的心想，凭这一点就永远超出了轮回，再没有任何生死之事发生，因为已经停止了因。

紧接着，这一条大愿更加不可思议。如果我们真正信受了这条大愿，就知道往生决定成佛。因为弥陀愿海

的力量能让众生一往生，心的品质就转成决定聚，能够远离分别、诸根寂静，因而决定证到无上菩提。即以弥陀本愿保证了两点：一、一往生就得到不退转；二、往生后，决定证得大涅槃。下面分别解释：

一、一往生就得到不退转

阿弥陀佛的悲心就是让众生一往生就得到不退转。也就是成就一个净土，里面周密地建立好一切措施，再把众生摄受进来。由于没有任何因缘导致退转，而且一切时处都念念增益菩提善根，也就登上了不退转位。这不是只靠自己努力登上的，而是被佛的力量摄持住心，安置到了不退转的地位。

因此获得不退转有两种途径：一种是内在的修证已经到量，已经修到了内心坚固不退的品质，这样在任何环境里都不会退；另一种是依靠佛力强大的加持，依靠净土强大的加持，一入到里面，就保证不会再退。

一般众生的性情是摇摆不定的，因为他的心还没得到稳固，所以在菩提路上一路颠簸。而且处在恶劣的环境里，确实是进少退多。得一点进步很难，退步却非常容易。毕竟，牵引人心堕落的因素太多了，凡夫俗子处在世间这么乱的环境里，自己没有力量把握，很快就会退步。像这样，心里并没有成就正定聚的功德。

“正定聚”有两种解释：一种说，决定会证悟，叫

正定聚；决定暂时证悟不了，叫邪定聚；能不能证悟全看因缘，有因缘会证悟，无因缘就证悟不了，这叫不定聚。这就看出众生的心有三种状况：一种是善的势力已经强化到量，不会再退步，而直接趣向证悟，这叫“正定聚”；相反，邪的势力已经强化到量，暂时无法转变，决定堕到邪的方面去，这叫“邪定聚”；中间属于摇摆不定的状况，就看遇到什么因缘。

另一种解释是：决定会轮回的情况叫邪定聚；决定不落轮回，一定会成佛，叫正定聚；轮不轮回要看因缘，是超升或沉沦还不决定，叫不定聚。

如果从阶位上判断，不定聚是指处在信位的菩萨，就像空中的柳絮看风往哪边吹，是往上飘、往下落或往左、往右，完全看风吹的方向，看风势如何。风往左吹，它就往左飘，风往右吹，它就往右飘，一点都不确定。

法藏菩萨当时观察到许多国土的众生都是这种状况，绝大多数凡夫都没有入正定聚，都处在摇摆不定、毫无保障的状况中，没有脱离险情。真要入了正定聚，得了不退转，那就放心了！从此就只进不退，一帆风顺地成佛。所以这个入正定聚是佛道上一个极重要的关口。过了这一关，前途就一片光明，未来会越来越好，越来越自在。但在没过这个关口之前，情况很难预料。所以佛的悲心是发大愿要帮助这一类众生，使他们一往

生就得到佛力住持，每个人都像封了印一样，已经成了正定聚，成了不退转的身份，叫做最后身菩萨。

由此你才知道，原来往生如此殊胜。只要一生到净土，有佛力加持入心，顿时心的品质得到转变，再不会退转而决定成佛。即自己的心已经转成唯一趣向证悟的品质。

从人间的现象看，也有类似的情况。某个孩子天性淳厚，他有很稳固的善心品质，从他小时候的禀性来观察，可以预断他一生不会变坏，前途一定很光明，但这样的情况非常少见。一般人心都不稳定，善根不是很坚固，就是善的习性比较薄，坏习气却很多，这就很难说。要看他以后遇什么因缘，他里面的种性还没强化到坚固的程度，就时时可能随因缘改变，有可能变好，也可能变坏，这一类的人占大多数。

现在要体会阿弥陀佛的悲愿是想加持不定聚众生全部转为正定聚。这是佛法教化上极大的愿力。一切的教化或者教育，最大的课题就是如何使人心转成决定良善，之后达到纯善、至善。现在弥陀愿海要建立清净的国土，使众生一生到这个国土，就时时处处、遇到任何境缘，都得到加持，不但使他心里不起任何染污，而且令其菩提善根不断生起和增长。按这样不断强化众生的善根，而造成善心坚固的品质。现在这条大愿已经圆满

实现，可以说这是法界中最伟大的一项成就，是所有世出世间教育史上最伟大的成功。

这样就知道，共通的途径和特殊的途径有很大差别。共通的途径就是只凭自力修行来达到不退转的途径，特殊的途径是指依靠弥陀愿海加持而强化为不退转的途径。在一切不可思议的力量当中，以佛的力量最不可思议。如果得到佛力加持，自己的心就会转成永不退转的品质。

所以，龙树菩萨在《十住毗婆沙论》里特别提出得不退转的途径有难行和易行两种。能得到不退转是修道上关键的一个突破。一切菩萨在初发心时只是处于萌芽的状态，最后能不能长成参天大树，要看它枝干是不是已经挺直、坚固，如果达到了，就可以决定：无论以后遇到什么样的风吹雨打都不会倒下，决定会长成参天大树。但其他情况就很不确定，如果风大一点，或者遇到其他灾难，就会挺不住。所以，处在萌芽阶段的菩萨，他在修行道路上一个非常关键的地方，就是要尽快达到不退转位，之后就再没有危险，再不会退堕。但要达到这个程度很难，尤其在浊世修行更加不易，因此这就成为难行道。这里面有各种退缘，有外道方面的、自己贪著轮回方面的、大乘难行方面的等等。

也能看到，这个世界的很多修行人当初都是发一番

好心来修行，但内在的品质并不坚固，所以很多都不可靠。里面不坚固、不成熟，就会变掉。这不能只看一时的表现，到后面遇到各种事情时，就发现这个堕落了、那个退步了，或者已经不信佛改信外道了，或者娶妻生子做生意了，所以就变得跟以前根本不一样。初发心的菩萨多数是处在这样的状况中，进进退退，很难保证不退。有很多修行人退堕下来，甚至堕入恶趣。所以得不退转是很难的事。

我们经常会讲到舍利弗的公案。当时他已经修得很不错了，也是在行菩萨道，但以一个乞眼的因缘——众生也是满恶劣的，给了眼睛，嫌臭扔到地上，还要踩两脚——他就觉得众生难度，再也不度众生了，干脆自己求解脱算了。这样，他就在六十劫里退了菩提道。

所以《涅槃经》上说："鱼子庵罗花，菩萨初发心，三事因中多，结果则甚少。"就是讲：好比庵摩罗开花很多，结果却特别少；鱼肚子里的子非常多，能长成鱼的却特别少；初发心的菩萨也是不可计数，真正入不退转位而成就的却很少。一入了不退转位，那就要成就了。但是这种人不多，凤毛麟角。大多数人上不去，不但上不去，还滚下来。大家看看周围的情况，就特别清楚。所以要通过一个易行的方式来达到不退转位。

只凭自力要修到不退转位，就好比一个人徒步行走

千里，要一步一步地按照规定的路线走，而且不能退下，天天要努力，直到已经强化到不会再退步的程度，才是入了不退转地，所以这很难达到。换一种方式，已经造好了大船，只要直接上船，顺风航行，很快就到达目的地，这种方式叫“易行道”，因为有大船的力量可依靠。

总之，我们大家都应当让心主动地投入阿弥陀佛的愿海，来接受佛力的加持。一旦佛力入在心里，发生微妙的反应，就会被加持成不再退转的品质。就像一切炼钢的条件全部都具备了，只要把钢材放进去，很快就炼成坚固品质的钢，再不会变坏。这是比喻靠着助缘极大的强化作用，来使心达到不退的品质。

二、往生后，决定证得大涅槃

其次我们要讲到“定成正觉”，宋译里说得更详细：“十方世界所有众生令生我刹……，远离分别，诸根寂静，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”

我们也要从理上认识清楚：为什么只要往生极乐世界，就决定得到无上菩提？如果你真的深信这一点，那就会深信在净土是一生成佛，不会隔第二生。原因就是，阿弥陀佛的本愿做了保证，一生到极乐世界，就“远离分别，诸根寂静”。所以佛的慈悲心确实是在一层一层地为众生考虑。佛就是想怎么来帮助一切众生快速成佛，包括怎么横超生死，怎么得不退转，怎么速证涅槃。

前面一愿是止息人我分别，现在进一步要达到远离一切分别。能认识“远离分别，诸根寂静”这八个字，就知道生净土决定成佛。

所谓“分别”就是思量、识别种种的事和理，是以虚妄分别为体性。本来是个无分别的法，偏偏在这上面虚妄地分别人和法，这就叫分别上的迷惑。断了这个迷惑，就叫“无分别智”。前面我们说的绳蛇喻，那只是虚妄分别当中的一点，众生的虚妄分别是无量无边的。上面我们讲到，在把蕴当成“我”之后，就一直耽著“我”而起各种各样的分别。这一类的我执分别能够停止，那就出了轮回，出了分段生死。

而这里进一步说到“远离一切分别”。本来一切处都是这个真心，平等一如，你不要去妄加分别就好了。但这很难，众生偏偏要在无分别的法上起种种的分别，高、低、善、恶、美、丑、远、近、这边、那边……这就起分别惑了。落到真如理体上，确实是平等无别，任何时处都是这个本然的心。但是在这上分别人我和法我——即使去掉了人我的分别，还会有法我的分别，比如认为一根柱子、一座山、一辆车、一个细胞、一个原子、一个刹那等，这一个个的法都是实有的，每个法都有它的自体，然后在这上起种种的分别、取舍，这叫做分别惑。

现在弥陀本愿更深入的加持，就是使众生往生之后，能够远离一切分别。一切时处唯一是如如法性，不要妄起分别。如此寂灭了分别，就出现无分别智，会了达“真如即万法，万法即真如”，没有第二种的。如果能透过此关，就会迅速证到涅槃。

也即分别上的迷惑都舍掉了，眼、耳、鼻、舌、身、意六根同归寂静，就开始契合涅槃的理体。远离了戏论，诸根寂然，就契合了涅槃。相续下去，恒时不离，也就成佛了。

这样，一切分别妄动全部没有了，不仅耽著人我所起的邪思妄念消除了，连缘着林林总总的法所起的一切妄念都没有了。因上没有了妄动，果上就没有生灭，所以就彻底远离了分段、变易二种生死，全分显发本具的三身、四智等功德，这就叫灭度，叫证大涅槃。因此，这一愿叫做“必至灭度”。

第十二、光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

此即愿当来成佛，色身光明普照十方无数净秽国土。

法藏菩萨的大愿不是只救一个地球上的众生，不是只救一个三千大千世界中的众生，也不是只救东方、南

方等局部地区的众生，而是要普救全法界的一切众生。那么，以什么方便来达到普遍摄受众生的目的呢？即发愿成就色身的光明，普照到十方无数佛土。如果这种光明有限量，最低不能照到百千亿那由他佛国，就不取正觉。

这一愿极其惊人，因为这不是发愿成就法身无量光，而是发愿成就色身无量光。就法身而言，心性寂而常照，称为光明。以心性无量之故，光明则无量。诸佛都已彻证心性本体，都可称为无量光。而此处发愿成就色身光明无量，其用意是为能普遍摄取十方世界中的念佛众生，使之得以往生。总之，这是为利益无量众生，而誓愿光明无量。

在本愿的成就文中，讲到诸佛的光明，有的照到几十里、几百里、几千里乃至于照到一个佛国、十个佛国、百千佛国等，在量级上有很多差别。汉、吴两译中说到，诸佛光明所照远近，是源于前世求道，所愿功德大小不同。至成佛时自然显现，不必预计安排。阿弥陀佛威神光明最为第一，诸佛光明所不能及（魏译）。其佛光明普照佛刹无量无数不可思议（唐译）。

在吴译本中，有一段愿文："使某作佛时，令我顶中，光明绝好，胜于日月之明百千亿万倍，绝胜诸佛。光明焰照，诸无央数天下，幽冥之处皆当大明。诸天人

民、蜎飞蠕动之类，见我光明，莫不慈心作善者，皆令来生我国。”从中看出法藏菩萨誓愿成就的光明有炽盛、遍照、摄受利生三种妙德。

炽盛，指光明超胜日、月之光百千亿万倍，且胜过诸佛光明。遍照，指光明普照无数世界，令幽冥之处悉皆明朗。摄受利生为光明之德益：“见此光明，无不慈心作善”，即加持众生灭除其心中垢染、发起善心；“皆令来生我国”，指光明摄取众生，往生净土。如《观经》云：“光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。”《往生礼赞》云：“弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方。”

第十三、寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

此文即愿当来在净土成佛时，色身住世的寿命无量。就如同《法华经》所说：“山海慧如来，寿命无有量，以愍众生故。”法藏菩萨发起此愿的悲怀是：若教主佛住世的时间短促，则教化事业必定短暂，有很多众生将难以值遇佛。当众生善根还处在薄弱的阶段，就像一个婴儿不能离开母亲，时时需要母亲照顾、抚养，才能长大成人。同样，初学菩萨在尚未入法位的阶段，必须常常依止佛不离开。这样由佛护持、保养，使得他的

道力增强，逐渐达到坚固，之后才能独立。以此缘故，法藏菩萨发愿色身住世的寿命无有限量，这都是愍念众生的缘故。

此愿的利益是能在未来无量无边阿僧祇劫中，永远给十方世界的众生作依止处。十方世界无论哪个有情只要他想依止阿弥陀佛，就有机会即生生在佛的足下。从此一直在佛身边闻法、修行、成就，不会处在无依无怙、不得佛摄受的状况当中。因此赞叹佛色身寿命无量为利他无上恩德。

总结：阿弥陀佛的悲愿是要做到普度十方三世的一切众生同成佛道，为此以成就无量光、无量寿作为大悲利他的根本。即：成就无量光，在空间上遍照十方无数世界，普遍摄受念佛众生；成就无量寿，在时间上尽未来无数大劫给众生作依怙。如此横遍竖穷，大悲周遍入于无量时空，展开无穷无尽的事业，普度十方有情疾成佛道！

第十四、声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生，悉成缘觉，于百千劫，悉共计校，知其数者，不取正觉。

此愿大意为：假使我成佛，我国中的声闻若能算出他们的数量，乃至三大千大千世界的众生都成了缘觉阿

罗汉，这些阿罗汉们在百千劫中共同计算极乐世界声闻的数量，假如能计算出来，我就不取正觉。

本来，声闻行者的种性偏小，要让他发菩提心，趣入无上菩提，有很大难度。而法藏菩萨在此发愿摄受无量声闻众往生净土，成就菩提。这种愿力实在不可思议。

我们学习四十八愿时，能一愿一愿地认真思维，就会确认到弥陀愿海的确是“一乘悲愿”，是普度一切众生同成佛道。那么，在一切众生当中，有三类障难现象，所谓的二乘、女人和根缺。即：或者由于六根不具，学佛存在很大的障碍；或者由于所依身——女身的过患，带来成佛的障碍；或者以种性偏小，也成为入佛的障碍。法藏菩萨要实现普度众生同成佛道的大愿，特别怜愍这些有障难的众生，发愿以无上神力来消除他们的障难，使他们都能迅速成佛。本愿说的是普度声闻成佛。后面还有两愿，是发愿使女人转女成男、往生成佛，以及让菩萨一切生中远离根缺的障难。

有人说：无论《阿弥陀经》、《无量寿经》，还是龙树菩萨的论，都在说极乐净土的声闻无量无边，好像以声闻众多为奇特，这是什么原因?

答：《往生论注》上这样解释，譬如鸩鸟飞入水中，以它的毒力使鱼蚌都死去，而犀牛触及水时，能使已死的鱼蚌都复活。这是指，本来偏于小乘的行者很难发起

菩提心，但以弥陀神力加被竟能使声闻发起菩提心。这是佛力极其不可思议之处。

有人问：《往生论》上讲“女人及根缺、二乘种不生”，而这里却说佛国有无量声闻众，两者不矛盾吗？

答：这里说的声闻并不是真实的声闻。《往生论注》上讲，这就好比佛到了天上，跟天帝谈话的时候，称他为“憍尸迦”，其实这是他前世做人时的名字。但到了这一世还称他为“憍尸迦”，就是用他前世的名字来称呼他。与此类似，有一类前世偏重于修学小乘法的行者，被弥陀愿海摄受而往生到了净土，还以他前世的名字称他为声闻，但不是声闻种性。

而且，阿弥陀佛普度众生是观机施教，对于前世串习小乘法很多的众生，先给他传四谛等法，让他先断烦恼障，但这并非只停留于小乘的地位。比如《观经》讲中品上生的情况时：对于小乘根性回向往生的这类凡夫，到他临命终时，佛为他讲苦、空、无常、无我等，而他往生之后，到莲花开时，便听到众多的音声在赞叹四谛，当即便证得阿罗汉果。因为这类行者首先断烦恼的缘故，也称其为声闻。

其次参照宋译经文，里面明显讲到：“我得菩提成正觉已，所有众生令生我刹，虽住声闻、缘觉之位，往百千俱胝那由他宝刹之内，遍作佛事，悉皆令得阿耨多

罗三藐三菩提。”一方面，从断烦恼的程度说他“住于声闻、缘觉之位”。另一方面，这些圣众既然能去百千俱胝那由他的佛刹作无量佛事，那就不是阿罗汉的行为，而是大菩萨的行为。因为，声闻行者不闻他方佛名，也不能普作上供下化的佛事。

由此可知，只是从宿世偏重于修学小乘法而称之为“声闻”，或者以往生之后为其先说四谛法而断烦恼障，称其为声闻、缘觉。但是按发心和行为衡量，既然能去无量世界遍作佛事，那就是菩萨的行为。

总之，这是在发愿成就光明无量和寿命无量之后，又发愿成就眷属无量。那么，西方净土的声闻众到底有多少呢？就连无数位缘觉阿罗汉集合起来在百千劫中共同计算也无法算尽。声闻众尚且无量，何况菩萨众！正如《阿弥陀经》所说：“诸上善人俱会一处。”这是无量无边的圣众清净海会，其中像弥勒菩萨那样的一生补处菩萨都多得不可计数，只能以“无量无边阿僧祇”这样大的数字来表述。

所以我们要从“声闻无量”这一愿体会到弥陀的普度悲愿。佛的心愿是将一切种类的有情都摄持到自己的净土，入于大乘一味善根界，而共同趣证菩提。由此便成就了西方净土眷属海会极其圆满的功德。

第十五、寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人，寿命无能限量。除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

寿命无量，是指佛国人天仗佛悲愿加持而得以莲花化生。这并非父母所生的身，又不是有漏业所感的身，而是一种非常特殊的身。这是以自身的净业与弥陀悲愿神力和合的结果。这种莲花化身没有任何老病死苦，因而寿命无量。这是极为奇特、超乎想象的事。

对此称为“清虚之身、无极之体”，“无极”就是寿命无量。这不是像人类肉身这样的构造或功能，不可能忽然间维持身体运转的能量没有了，生命到期了，而是永具金刚那罗延力。

要知道，清净的佛国中，一切受用都自然显现，时时受用法喜妙乐，因此永保活力，寿命无极。

除一种特例，就是往生者有自己的本愿，想舍净土的寿命而去秽土救度众生。那就随他的愿，当时能舍净土的寿命。如果不是这样想离开净土，那在净土得到的这个身是永远无衰、无死的，这叫“净土第一德”。意思是说：作为修行人，都希望修法能持续不断地进步，由此而速疾成就道果。在这中间很大的一个障难就是死亡。像我们到娑婆世界投生，尤其现在寿命很短，平均下来只有七、八十岁，黄金阶段就是从十五岁到四十五岁这三十年，但也只是一眨眼的功夫就过去了，往后就

逐渐迎来衰败的老年，身心会越来越没有能力，修持就很困难。所以生命短暂，一瞬间就过去了。死后经过投胎，来世有很多杂染因缘，情况非常难以把握。如果由一些不好的因缘又发动起识田中杂染的种子，造各种恶业，就会导致退失修道。所以要做到生生世世持续修行上进，是很困难的事。而如果我们生到净土，那就转成长生不死，永远年轻，就能持续不断地在道上升进，也就必然圆成道果。以这个原因，把“佛国圣众寿命无量”称为“净土第一德”。

我们学《无量寿经》，要在每一条愿上用心思维弥陀悲愿是如何惠予我们极大、真实之利的，这样才能真正对佛生起感恩心、归投心，由此净土法门会真正深入我们的心。

我们把四十八愿都研究清楚了，就很明白，阿弥陀佛要最方便地给予众生十念必生的利益，只要众生具足真信切愿，就能很容易往生到净土。而一往生上去，第一个关键是让众生不起我和我所的心想，因此彻底止息烦恼、不造轮回业因，这就达成了横超生死的目的。接着是，佛以神力住持佛国圣众的心，使其恒无退转而入于正定聚，从此在修道上唯进不退，再加上“寿命无量”，就毕竟达到远离一切法我分别，诸根寂静，合于涅槃理体而成佛。

总之，对于四十八愿好好地研究，就会明白阿弥陀佛对于法界众生如何疾速成佛的事，全都考虑妥善。而且会从中发现，弥陀愿海及其安乐净土已经圆具救度一切众生的功能。所以弥陀愿海是我们众生成就佛道的极大增上缘。只要我们竭诚归投弥陀愿海，就一定能解脱生死，能得不退转，能圆满普贤行愿而成佛。

第十六、国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

这一条“国中无不善名”的愿是誓欲成就净土整体的微妙功德。此愿意为：假使我成佛，我国中的人天不必说闻到不善的事实，下至能听到一个不善的名字，我就不取正觉。由于此愿的成就，在弥陀净土中无有丝毫杂染现象。

有人说：《阿弥陀经》上，不是说有鹦鹉、舍利、白鹤、孔雀等，这些不都是旁生类吗？其实，经上明确交待过，这些都是弥陀神力变化所致，并非受生恶道的鸟。蕅益大师解释：白鹤、孔雀等，一一都是性德美称，并非恶趣之身。怎么叫做性德美称呢？因为都是阿弥陀佛的性德所现。这些白鹤、孔雀等就是弥陀法身所现的妙相，而且所起的作用能够宣演无量法音，增益众生的菩提善根。在目睹这些鸟，听闻其宣流的妙音时，当下

能获得法益。

由此推广来说，整个国土，确实充满了功德庄严。无论是地水花树、宫殿楼阁、色声香味等，或者正报的佛菩萨、声闻、人天身等，一切都是由如来本性的妙德而流现。所以，一一都是功德庄严，都是性德美称，没有任何杂染现象（或有漏业所感现象）。由此看出，国土的体性为“一成一切成，一究竟一切究竟”。就是当法藏菩萨成佛之际，一时圆成一切净土庄严。

“一成即一切成”，好比印章盖下去，则顿现一切文字，并非渐次而现。比喻法藏菩萨成佛时，从佛心一时顿现无边功德海，因此是“一成一切成”、“一究竟一切究竟”。一切都是弥陀性德所现，故一一皆圆明具德，一一起无边妙用，都是性德至善的美称。

就圣众一边来说，佛国净土远离了一切“体讥嫌”和“名讥嫌”。在体讥嫌方面，有代表性的几个现象，就是女人、根缺和二乘种性，而佛国圣众没有诸根残缺、烦恼深重、心力不堪能、心量狭小等现象。纯粹是大乘善根界，国土为大乘大义门。名讥嫌是指与此类似的现象，譬如谁的发心软弱，会被人讥讽为小乘；谁若有眼不见真实义、有耳不闻真实音等，会被讥嫌为盲人、聋子；或者嫉妒心重，会被讥讽为女人等。诸如此类的缺陷、苦恼、烦恼诸现象丝毫无有，因此连讥嫌名也听不

到。

总之，整个国土，没有任何不善的事实和名称。这全是由弥陀本愿的加持，使整个器情世间成为纯一大乘法味。

所以我们如果往生到了这样的净土，由于国土一切时处都在宣流大乘法音，因此能熏起我们心中的大乘殊胜善根；佛国的依正庄严将带起我们的自性庄严而疾速成佛。

第十七、诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

这里，法藏菩萨发愿：若我成佛，要使十方世界无量诸佛都啧啧称叹我的名字，若不如此，我就不取正觉。

法藏菩萨为了实现普度十方有情的悲愿，就需要自己的名声播扬至十方无数世界。那么，由谁来传播呢？要由每个世界的教主来传播。如果十方世界的每尊佛在其出世时，都称赞自己的名号、自己国土的功德等，那就使得这尊佛的教法域中，从正法、像法至末法的时期里，佛弟子都能闻到自己的名号而有机会得到摄受。

如今，这条大愿已经圆满实现，这是极惊人的一项成就。像我们娑婆世界的释迦佛在讲述《阿弥陀经》《无量寿经》等时，再三地赞叹极乐世界，殷切地劝导众生

往生极乐世界，这就是很明显的事实。而未来贤劫千佛期间，从弥勒佛到最后的楼至佛，每一尊佛出世时，必定会宣说阿弥陀佛愿海法门，这都是由弥陀本愿的威神力所致，不可能不宣说。

不单单是这个南赡部洲，十方世界每一尊佛都在他住世期间赞叹阿弥陀佛。这样就使得阿弥陀佛的名声传扬至十方无数世界，传入无量无边众生的心田中。

随着弥陀名号的传入人心，无数众生都有缘得到弥陀愿海的摄受。稍微想一想也知道，如果本土的佛不宣说弥陀愿海法门，凡夫哪里知道遥远的极乐世界以及这世界中的教主阿弥陀佛，乃至无量无边的功德庄严？又怎么知道如何往生以及往生之后有哪些功德利益？凡夫只凭自己是丝毫不可能知道的。如果连阿弥陀佛的名字都不知道，怎么能得到信愿持名而往生净土的利益呢？

这里也要认真体会弥陀的悲愿。知道佛对我们的恩德有多大，就会自觉、主动、至心好乐地归投弥陀愿海，主动地求佛摄受，把自心和佛心融在一起，那就直接被佛愿力摄受，就能得到利益。

确实阿弥陀佛的知名度算是最高了。在地球上，有各行各业的人，有的信教，有的不信教，不管是智愚、尊卑、男女老少，谈起其他佛，大家都很陌生，也搞不

清这尊佛叫什么、那尊佛叫什么。比如毗卢遮那佛、不空成就佛、药师佛、不动佛等，很多人一生都没听到过这些佛的名字，甚至连本乡本土的教主释迦佛也不知道，到了大雄宝殿都说是如来佛。而阿弥陀佛的名字却家喻户晓、无人不知。下至才呀呀学语的小孩都会唱念阿弥陀佛，一字不识的人都知道阿弥陀佛，外道里面也都知道阿弥陀佛，没有比阿弥陀佛的名号传播范围更广的了。可见阿弥陀佛的愿力真实不虚，弥陀名号已经广泛地流传在一切时处、一切阶层当中。

第十八、十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十八愿是弥陀大愿海的心要。这是法藏菩萨为达到救度全法界众生的目的，而发愿成就无上的方便。也就是在众生临命终时要给他一个极简单的方便，来达到往生净土的目的，一旦往生就顿时了脱生死，开始受用到净土无量的功德利益。这个方便就是称念佛的名号，这是阿弥陀佛无量劫以来修集大愿大行所庄严的成果。

可以这样讲，假如没有这第十八愿的成就，其他愿就等于虚设。因为无论净土建立得再不可思议，众生生不上去也是枉然。如果只有大成就者才能生上去，那么凡夫俗子很难有高深的修证，等而下之，鹦鹉、八哥、

飞虫、爬虫、各种饿鬼、地狱众生又怎么办？因此如果从圆满普度的角度来评论，确实净土法门是第一，因为这件事对众生来说确实极其简易。在临终的关口，在脱开这一期业报身时，就出现了转换的机会：只要一念弥陀名号就被佛悲愿摄持，此时以佛力一勾招就生上去了，就像大力士拽着小孩的头发，一甩就甩到净土去了。

这一愿的愿文也道出了净土法门的纲宗——成办往生净土的信、愿、行三要素。“至心信乐”是信；“欲生我国”是愿；“乃至十念称名”是行。这是成办往生的必要条件。

这里要知道，阿弥陀佛再慈悲，方便的力量再大，名号的功德再不可思议，也必须众生自己具有真实的信心和坚决求生净土的愿，再加上至诚念佛，才能往生。而这一点是不可能由别人代办的。如果具备了真信切愿，下至临终以至诚心念十念佛就能往生。

法藏菩萨当时的悲愿，就是考虑到怎么让十方世界的有情都能极方便地生到自己所建立的国土，从而实现自己所发的普度一切众生成佛的大愿。就像现在的高科技产品，设计的思路是让任何人都能很简单地学会使用，法藏菩萨当时发愿的着眼点就是要成就无上的方便，使用起来极其简单，而产生的效用又极其殊胜，也就是要成就一个能让所有众生都能顺利往生净土的登

峰造极的方便。

因此，我们要赞叹净土法门的不可思议，可以说她极简易又极殊胜。因为有些法是很简易，但得到的果不太殊胜；而有的法是极殊胜，却有很高的要求，一般人程度不够，难以相应。而持名念佛的法门谁都能修，只要能念六字洪名，就能起修；做一切不用心的事时都可以修。再忙碌、再困难，也都可以直接使用。比如生重病时，遇到战争、地震、空难时，一张口就能念这句名号。从这些方面，能体会到持名法门的简易和方便。由于这第十八愿的成就，弥陀愿海的无量功德庄严，便能让一切众生都顺利地享用到。

但是，排除兼造五逆和谤法的人，因为造了这严重的罪业，心被罪业障住，就现不出阿弥陀佛而无法往生。

下面我们再细致地解释一下：

这里“至心”是指至诚的心。《金光明经》中说：“彻到心源，尽心实际。”就是指彻到心的本源，穷尽了心的实际。浅显地说，是指非常真诚、清净、纯正的心。

“乐”就是有好乐心，有特别信受、特别希求、特别喜欢的心，是梦寐以求往生阿弥陀佛的净土。如果真有这样的好乐心，就会诚心诚意地念阿弥陀佛，求阿弥陀佛摄受自己，就会主动把平时修的一切善根都回向在

往生上。就是因为发起了决志求生净土的心，也就会有实际的行动表现。就像唐译本所说“所有善根，信心回向，愿生我国”，在自己身上真有这一句的内涵，才是具有净土信愿的人。

所以，阿弥陀佛摄受的就是有真实信心和有决志往生西方愿力的人。这是基本的条件，要能生起真信切愿才会往生。有真信切愿这两个条件，再一心念佛，弥陀大愿船就开到了自家门口，只要直接上船就可以到达西方。但如果自己没有很深、很真实的信心，又没有恳切求生西方的愿心，那就没办法了。因为不可能把没信愿的人拉到极乐世界去，如果可以拉去的话，那轮回早就空了，因为弥陀的悲愿就是摄持一切众生往生净土，而佛又有最大的能力。

所以虽然说净土是他力法门，但这只是从“弥陀悲愿为强大增上缘”这一点来说的，实际上，绝没有脱开自力的他力。往生要靠佛和自己双方面的因缘，而不是只靠单方面的因缘。自己方面要有真实的信愿行，才可能往生。

“乃至十念”的“念”，是指口里念阿弥陀佛的名号。宋译经文里讲到：“所有众生，求生我刹，念吾名号，发至诚心，坚固不退，彼命终时，我令无数比丘现前围绕，来迎彼人，经须臾间，得生我刹。”善导大师

为了开显这一愿的密意，直接说到“乃至十声”，从“声”字看出这是指口称十声佛的名号。这才体现出弥陀悲愿成就了无上的方便。这是无论哪种层次的众生都能做到的事，唯一排除兼造五逆和谤法的人。

《观经》里讲，下品下生的众生在生时，造了五逆十恶等罪业，临终时，善知识给他传妙法，叫他念佛（这是指《观经》里说的观想）。这个人观想不来，善知识告诉他，你应该直接念阿弥陀佛的名号。他就以至诚心连续念了十声，结果以念佛名号的缘故，念念中灭除八十亿劫生死重罪，之后就往生了。

所以，弥陀愿海里已经实现了使凡夫直接往生净土的极简易、快捷的方便，就是第十八愿所说：临终时，下至十念信愿称名就能往生。这就是利他上登峰造极的成就。大家想一想：阿弥陀佛的净土功德极其殊胜，如果只依靠自力来往生，在没有达到高深的修证时，是生不了的，而以弥陀愿力摄持，使凡夫都能以极简易的方法生到极殊胜的净土，这不是利他上的无上成就吗？

善导大师在《法事赞》中这样说：“上尽一形至十念，三念五念佛来迎，只为弥陀宏誓重，致使凡夫念即生。”上等的情况是尽这一生，相续不断地持念佛名；下等的情况为此生临命终时，能真的提起十念或三念、五念，佛都来接引往生。只因为弥陀宏誓深重的缘故，

致使凡夫以念佛的名号，便能顿生净土。

善导大师又于《往生礼赞》中说：“信心求念，上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。”以至诚的信心祈求阿弥陀佛摄受往生，以这样的心念佛名号。上等的人是尽一生努力，行住坐卧都不离开阿弥陀佛，下等的人在临命终时，能有至诚的十声、一声等，以阿弥陀佛的悲愿摄受而容易往生。

那么，所谓的“十念相续就能往生”又是指什么样的状态呢？

昙鸾大师在《略论安乐净土义》中说：比如，有人走到一处旷野中，有个仇人举刀要来杀他，他吓得拼命向前跑。眼前有一条大河，渡过去才能保全性命。这时，是脱下衣服渡河呢？还是穿着衣服渡河？若脱下衣服，恐怕时间来不及；若穿着衣服，又怕渡河不方便。当时他心里就只想怎么渡河，没有其他念头。像这样相续到了十念，就叫“具足十念”。

所以临终一心一意地求生净土，而没有其他念头，不贪恋财富、儿女等的世间法，没有瞻前顾后的心，一条心就是往极乐世界去，这样相续不断地念了十声，就是这里所说的“十念相续”。

下面再解释“唯除五逆，诽谤正法”这一句。

“五逆”是指杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、

破和合僧这五种罪，由于违背天理，所以叫做“逆”。造了五逆罪业的人，在身坏命终时，直接堕入无间地狱，在一大劫里感受极其惨烈的果报。“谤法”，就是指口里讲说佛法的过恶，言过其实。现在弥陀十念必生的大愿普被到一切众生，下至动物都可以念佛往生，唯一排除兼造五逆和谤法罪业的人。

《观经》里讲，造五逆十恶的人，在临命终时，地狱相已经现前，这个人万分恐惧，这时遇到善知识告诉他，你赶紧念阿弥陀佛。他那时没有别的出路，只有投归阿弥陀佛才能得救，所以竭尽全力、至诚一心地念阿弥陀佛。结果念一声，就灭掉八十亿劫生死重罪。念了十声，地狱消失，出现了金莲花，很快，他坐在莲花上随佛往生到净土。可见造五逆罪的人也能往生。

那么不造五逆而只造谤法的人能不能往生呢？

这又有两种不同的说法：

一、《往生论注》里讲到谤法的罪业极其深重，所以不能往生。从果报上衡量，造五逆罪堕入无间地狱之后，到了劫末世界毁灭时，地狱空尽，还能从地狱里脱出。而造了谤法罪则解脱不了，即使此方世界地狱灭掉了，还要转到他方世界的地狱继续受报。等到他方世界地狱空尽，还不能解脱，又转到他方世界的地狱里受报，像这样，佛不授记这个人什么时候得解脱。所以谤法的

罪业特别重，业很难消尽。

二、善导大师在《观经疏》里讲到，虽然在弥陀本愿中说到兼造五逆和谤法的人不能往生，但这是从抑止[26]门说的。也就是说，五逆和谤法这两种罪业的障碍特别重，如果造了，就直接堕无间地狱，果报极其惨重。阿弥陀佛为遮止众生造这两种罪，就说造的人不能往生净土，但也并非佛不摄受。如果以前已经造了这样的罪，现在能够痛切忏悔、回心，佛仍然会摄受。但是虽然往生，却要关在莲花里，经过很多劫，花才开放。

这种罪人住在莲花里有三种障：一、不能见佛和僧众；二、不能听闻正法；三、不能对诸佛和僧众承事供养。除此之外没有丝毫的苦受。所以以弥陀悲愿的大威神力，使得一刹那间，罪人的命运得到翻天覆地的转变。如果当时不能回心归投阿弥陀佛，就直接堕入无间地狱，长劫不断地受极大痛苦；而至诚一念投入弥陀愿海，就得到佛悲愿摄持，立即生在莲花里。虽然要经过很多劫莲花才开放，但没有丝毫苦受。这里想一想，弥陀悲愿救度的能力有多大？能在一刹那间把累劫的地狱业报转成莲花中享受三禅的快乐。

善导大师在《法事赞》里说："以佛愿力，五逆十恶罪灭得生，谤法阐提回心皆往。"以阿弥陀佛的愿力，

---

[26] 抑止：遮止。

过去造过五逆十恶的罪人，以至心称念佛的名号，可灭尽多劫罪业而得生净土。谤法的阐提之人，以忏悔回转心意，也都能得以往生。

实际上造了五逆和谤法罪业的人，被很重的业障缠住，要想再回心念佛，这种可能性很小。但也不排除有能忏悔回心而在临终时念佛往生。这在一亿人中难得有一个、二个。所以佛仍然慈愍，摄受他往生。

所以《往生论注》里是强调佛遮止的意思，叫人不能造谤法罪。《观经疏》则显示了弥陀悲愿无尽。

总结

由于这一条愿的真实成就，使净土法门成为极广大的普度法门，无量众生都能借助这一愿所赐予的方便，而顺利往生极乐世界。也因此，弥陀愿海所惠予的无量利益都能在凡夫身上实现。

净土法门的殊胜在于任何凡夫都能以极其简易的方便而得以往生，而往生之后得到的利益又极其广大。这两点合起来，就知道弥陀悲愿的加被力不可思议。

既然只要临终时具足信愿、下至至心十念都能往生，那么普天下的人就都能受用到弥陀愿海的果实，都有实际达到高登净土、永超生死的可能性。好比将来有一天，机票便宜到只要十块钱，那就谁都可以坐飞机了。十块钱的机票，谁都买得起，而待遇又很高。信愿持名

的往生法门就像这样，人人都能修成，而所往生的净土又极其殊胜。

这的确是一切世间极其难信之法。以一般的教理解释不通，也因此会有很多怀疑。比如：往生后成就的功德极其广大，像天眼通等最低程度是彻见百千亿那由他佛刹中的情形等。对此，一般会怀疑：以这么简单地念佛就能往生净土、得到这么殊胜的功德吗？恐怕是别时意趣吧！这样，他认为实际是指以今生临终念十句佛为因，再经过多生累世的修持，逐渐增长善根，最终证到很高的地位，才能往生这么殊胜的净土。

如果是像这样的话，那和通常的途径又有什么差别呢？如果已经修到了很高的道位，那凭着自己的能力就可以去十方净土，而不必借助弥陀愿力的加持。这样第十八愿的悲心愿力体现在何处呢？事实上，是第十八愿的真实成就，而使得普通凡夫有了即生转凡成圣的希望。因为这一条愿的成就，才使得净土法门成为获得不退转的易行之道。

无量的众生因为这第十八愿的恩德而能即生生入净土。下至像鹦鹉、八哥这样的畜类，以念佛往生净土，就能享受到大菩萨的待遇。俯视人间，不知高出多少级别。这好比一个穷人如果只靠自己的劳作来积财，长年的辛苦也只能积到一笔小财。但如果他遇到了国王，得

到国王的恩泽，则可一瞬间受到加封而大富大贵。就像这样，凡夫一旦生入极乐净土，就不再堕落恶趣和轮回，就能具足极广大的智慧、神通等功德，就能寂灭一切分别而成佛。

所以，可以这样说：在释尊的一代时教中，以《无量寿经》极为奇特；在《无量寿经》中，以弥陀愿海极为奇特；在弥陀愿海中，以第十八愿极为奇特。

弥陀愿海，称为“一乘悲愿”，就是指愿海普遍摄受一切凡圣有情，共同在一生中圆成佛道。这是佛果的无上力用，以六字洪名庄严众生的心，显现出不可思议的功德庄严。为什么临终时只凭十念就能往生净土，而往生后又有如此殊胜的功德？这里一定要深信弥陀愿海的力量不可思议、弥陀名号的德能不可思议。名号即实德，在持名时以弥陀无量功德庄严自心。以佛愿海不可思议、佛名号不可思议、持名者的心性不可思议，故因缘和合的果报不可思议。